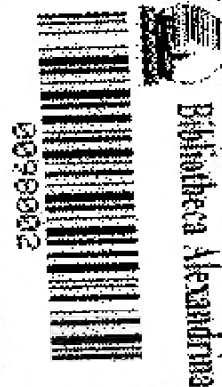


العبيدي والوظائف النحوية

دراسة في إتساع النظام والأساليب

مكتبة
ممدوح عبد الرحمن الرمالى

١٩٩٦



دار المعرفة الجامعية

٤٠ في مسقط - الأزقة - ت ٤٣٠ ١٦٣

٣٨٧ في قاتل السويس - القاطن ت ٩٧٣ ١٤٦

العربية والوظائف النحوية

دراسة في اتساع النظام والأساليب

الدكتور
ممدوح عبد الرحمن الرّمالي

١٩٩٦

دار المعرفة الجامعية

٤٠ في مسبوهر - الأمانة - ت ٤٨٣٠١٦٣

٣٨٧ في قنال السويس - القاطي ت ٩٧٣١٤٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإهداء

إلى معلمتى الأصيلة السيدة/ جليلة حسنين منصور التى علمتنى
أبجديات الحياة والمعرفة، وشمعتى التى تضىء لى السبيل بعد أن أظلمت
عيناي وشراعى الذى يشق لى الأجواء بعد أن ضاق الزحام بمنكبيّ، وكهفى
الذى أخفى فيه ضعفى عن أعين الناس، وساعدى وعونى يوم لم ينفعنى
جهدى واجتهادى، وصديقتى بعد أن دفنت أصحابى فى التراب ومركبى الذى
يقلنى بعد أن ضاق الطريق بقدمى

فعدت كذى رجلين، رجل صحيحة

ورجل رمى فيها الزمان فشلت

وكنت كذات الظلم لما تحاملت

على ظلمها بعد العثار استقلت

المقدمة

الحمد لله رب العالمين الذى أنزل الكتاب بلسان عربى مبين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين.

وبعد ...

فقد بدت لى فكرة هذا البحث بملاحظة فى باب المبنى للمفعول، خصوصاً فى مسألة ما ينوب عن الفاعل من مكونات اللغة أياكون المفعول به أم الظرف أم المصدر أم شبه الجملة... الخ ١٩

وقد تعمقت عندى هذه الفكرة بملاحظة بعض الأسماء فى اللغة العربية مثل كيف - ما - كم. التى تشغل وظائف نحوية عدّة ؛ نتيجة لاختلاف التراكيب التى ترد فيها بعامة، ونتيجة لاختلاف دلالتها فى كل تركيب بخاصة . وفقاً لما نستفهم بها عنه، وكانت هذه الملاحظ هي النواة الأولى لهذا البحث.

ولقد وجدتُ مدخلاً مناسباً لهذه الفكرة وهي تلك الآراء التى ظهرت فى العصر الحديث مُطالبَةً بإلغاء بعض الأبواب من النحو العربى، خصوصاً تلك التى تتعدد فيها وظيفة المكون الواحد. بدعوى أنها تعسر على متعلّم اللغة العربية بعامة. والنحو العربى بخاصة الفهم.

ولقد استقر فى أذهان بعضهم أن النحو العربى لا يعنى إلا بالعلامات الإعرابية وأن هذه العناية تعدّ عقيمة الجدوى، وقد نوهت إلى تنبه بعضهم إلى أن النحو العربى نحو وظائف وأن العلامات الإعرابية مؤشرات ودلائل على هذه الوظائف، بالرغم من اشتراك العديد من الوظائف النحوية فى علامة واحدة ، خصوصاً المنصوبات.

واهتديتُ من خلال البحث إلى أن تعدّد الوظيفة النحوية للمكون

الواحد، وكذا الوجوه الإعرابية المتعددة، إنما هما صدى لظواهر لغوية شائعة في الاستخدام العربي، خصوصاً في المجاز، ومظاهر عدم المطابقة بين الوحدات اللغوية في التراكييب، وكذا بين الظواهر النحوية واللغوية ذاتها، لذا فسرت هذا بإبداع اللغة الذي عقدت له الفصل الثاني من هذا البحث.

أما الفصل الثالث فهو المحور الرئيس لهذا البحث الذي عرضت فيه لتعدد الوظيفة النحوية وتبادلها، في المفردات وكذا المركبات وأشباه الجمل كما حاولت معالجة المسألة من خلال الدراسات السياقية التي أسهم علماء العربية بجهد كبير فيها.

والفصل الرابع كان استثماراً للمعطيات السابقة بحيث جعلت تعدد الوظيفة النحوية وتبادلها ميزة من ميزات نظام اللغة التي أمكن للمستخدمين الاستفادة منها في تنوع الأساليب العربية بما لا يعدّ خروجاً على الأغراض اللغوية والنحوية.

وقد لاحظ ابن هشام أن سيبويه «يسمى التوكيد صفة وعطف البيان صفة». والحقيقة إن من يطالع كتاب سيبويه دون أن يعرف مدلولي المصطلحين النحويين «التوكيد وعطف البيان» سيوهم أن سيبويه قد أدرك مسألة تبادل الوظائف النحوية، والأجدر ألا يتبادر هذا الفهم إلى الذهن، ذلك أن سيبويه أول واضع كتاب في النحو، وليس من الطبيعي أن تكون الوظائف النحوية قد تطورت أو حدث توسع في استخدامها، إذ إن المصطلح الواحد لم يكن قد استقر في ذلك الوقت والأولى أن يشير سيبويه إلى الاتساع في استخدام المكونات اللغوية لأغراض مختلفة، والطبيعي أن تلاحظ التوسع في الوظائف النحوية وتبادلها في العصور المتأخرة.

وقد عبرت عن فكرة هذا البحث بعض المراجع العربية مثل «الإعراب والتراكييب بين الشكل والنسبة» للدكتور محمد عبد السلام شرف الدين بمصطلح روح التركيب، كما عبرت عنها مراجع أخرى مثل «القواعد

التحويلية للغة العربية» للدكتور محمد علي الخولى. «نظرية التبعية فى التحليل النحوى» للدكتور سعيد حسن بحيرى بمصطلح التحويل. كما تناولت طرفاً منها المراجع الأوربية والأمريكية خاصة المتعلقة بالنظرية التوليدية التحويلية وعبرت بمصطلح التحويل أيضاً. كما تناولت المصادر النحوية العربية طرفاً من هذه الفكرة تحت مصطلح «وجوه الإعراب» غير أننا جمعنا شتات هذه الفكرة وأضفنا إليها الأفكار المتعلقة بتجديد النحو، وتصدينا لما وُجّه للنحو العربى من طرح هذه الفكرة المبثوثة فى أبواب النحو المختلفة بحجة أنها تُعقّد مسائله علي حين أنها تمثيل صادق للاستخدام اللغوى العربى بل إن هذه الفكرة تعدّ من الظواهر العامة فى أغلب اللغات أى أنها من عموميات اللغة وإضافتنا الحقيقية لهذه الدراسة هى محاولة إثبات أن ما عيِبَ به النحو العربى وقواعده يُعدّ ميزة أسهمت فى تنوع الأساليب ، وأضيفت للمنشئين إمكانات وسمات أسلوبية توافق نظام اللغة والفضل أولى بأن ينسبَ إلى ذويه الذين أعانوا بالفكر والعمل على إنجاز هذا البحث وهم الأساتذة :

١ - الدكتور حلمى خليل.

٢ - فائق عبد اللاه.

٣ - نجلاء محمد على.

ولله الحمد والشكر ومنه المنّة

ممدوح عبد الرحمن

مدرس العلوم اللغوية

الاسكندرية فى ديسمبر ١٩٩٣م - رجب ١٤١٥هـ

الفصل الأول

الوظائف والدراسات النقدية

الفصل الأول

الوظائف والدراسات النقدية

[٩] لقد ظهرت دعوات لإصلاح النحو العربي أو تيسيره وتجديده فى العصر الحديث وهذه المحاولات جميعاً سواء ما يتصل منها بالاختصار أو الإيضاح أو حتى محاولة التجديد، كما فعل ابن مضاء لم تذهب سدى، وإنما كانت مصدراً للإلهام وتوجيه محاولات الإصلاح والتيسير التى بدأت مبكراً مع مطلع العصر الحديث وقبل أن يتصل علماء اللغة العربية بعلم اللغة الحديث ومناهجه وقد بدأت هذه المحاولات على شكل إصلاح وتيسير فى التأليف النحوى دون الاقتراب من الأصول النظرية والمنهجية. وكانت دروس النحو قد استقرت فى الأزهر محصورة فى إطار الشروح والمتون، وكانت قيمة أى مؤلف فى النحو تتركز فى إحاطته واشتماله على كل تفاصيل الخلاف بين النحاة، مثل حاشية الصبان على شرح الأشمونى، كما قام بعض علماء الأزهر بوضع شروح تعليمية مختصرة مثل الشيخ حسن العطار أستاذ رفاة الطهطاوى كما تولى بعضهم أيضاً شروح شواهد الكتب التعليمية التى وضعها بعض العلماء مثل شرح شواهد ابن عقيل للجرجاني وشرح شواهد شذور الذهب للفيومي.

وظل اهتمام علماء النحو فى الأزهر محصوراً داخل هذه الدائرة ومع ذلك فقد جاءت المحاولة الأولى لعرض النحو العربى عرضاً حديثاً بعيداً عن هذه المتون والشروح على يد عالم من علماء الأزهر هو رفاة الطهطاوى الذى ألف أول كتاب يعرض للنحو العربى عرضاً مختلفاً عن طريقة المتون والشروح. وسمى كتابه هذا «التحفة المكتبية لتقريب اللغة العربية» وقد ألف رفاة هذا الكتاب فيما يبدو على نمط مؤلفات القرنين فى النحو التى أعجب بها أثناء بعثته إلى فرنسا، فخرج فيه على طريقة معاصريه من علماء

الأزهر فى الشروح والحواشى والتعليقات والتقاريرات (١).

وبذلك بدأ رفاعة ما يسمى بحركة إصلاح الكتاب النحوى فى العصر الحديث والمقصود بها تخلص الكتب النحوية من العبارات الغامضة والاختلافات النحوية، والشروح الجزئية، وإعادة صياغتها بأسلوب سهل واضح، وبأمثلة من اللغة الحية المستعملة ولكن ذلك كله كان يتم فى إطار النظرية النحوية التقليدية لا يخرج عنها قيد أنملة.

وألّف هذا النوع من الكتب تياراً ظل متدفقاً حتى يومنا هذا، فما زالت تظهر كتبه تحت أسماء وعناوين مختلفة مثل النحو الواضح، والنحو الوافى، والنحو الوظيفى، والتطبيق النحوى، والنحو المصفى، والنحو الميسر والنحو العربى صيغة جديدة... الخ وتقدم هذه الكتب لطلاب المدارس والجامعات لغاية تعليمية خالصة، وكلها لا تزيد على التغيير فى التبويب والأسلوب ولكنها لا تمس الجوهر أو تقترب منه (٢).

لكن حركة الإصلاح والتيسير لم تقف عند حدود الكتاب النحوى بل اتصلت بها وواكبتها حركة أخرى نادت بإحياء النحو عن طريق إعادة النظر فى أصوله ومبادئه، وظهرت آثار هذه الحركة فى صورة مؤلفات نحوية تختلف عن حركة إصلاح الكتاب النحوى فى ظاهرها ودعواها لا غير، ولكنها فى مجموعها تعكس إدراكاً حقيقياً لوظيفة اللغة فى الاتصال والتعبير. ومن ثم كانت حركة إحياء وبعث للجانب الحى الذى ينبغى أن يستعمل من قواعد النحو، ولكنها، رغم ذلك لم تكن معارضة للنظرية النحوية التقليدية، وإنما كانت وثيقة الاتصال بأصولها ومبادئها، رغم أن بعض دعايتها ادعى التجديد، ولم يتمسك بمبدأ الإحياء الذى كان أكثر دقة ودلالة على ما يفعلون.

(١) انظر د. محمود فهمى حجازى، علم اللغة العربية، ص ٩٤، الكويت وكالة المطبوعات، ١٩٨٥م، وانظر أيضاً الشيخ محمد الطنطاوى، نشأة النحو وتاريخ أشهر النحاة، دار المنار، ط ٥، ١٩٨٧م، ص ٢٩٢-٣٠٣.

(٢) انظر: العربية وعلم اللغة البنىوى.. دراسة فى الفكر اللغوى العربى الحديث، د. حلمى خليل، دار المعرفة الجامعية، ط ١٩٨٨، ص ٦٠.

ولن نلتزم بالجانب التاريخي للدراسات النحوية سواء القديم منها أم المحدث، بل سنتناول الموضوع وفقاً لطبيعته واتجاهاته، وما يخص منه جانب الوظائف النحوية التي تعرض لتعددتها، وتبادل بعضها البعض الآخر، خصوصاً أن غيرنا قد عرض لها عرضاً تاريخياً مثل محاولة عبد الوارث مبروك سعيد في كتابه «في إصلاح النحو العربي» فقد كان معنياً بعرض جميع هذه الدراسات، بما لها وما عليها وما تضمنته من مسائل النحو جميعاً، أضف ذلك إلى محاولة الدكتور حلمي خليل في كتابه: «العربية وعلم اللغة البنيوي» حيث تناول باختصار هذه المحاولات تناولاً تاريخياً بالرغم من أنه كان يعرض لأثر اتجاه الوصفيين من المبعوثين العرب في الفكر اللغوي العربي، وكذا أثر الدراسات الأوروبية على هذا الفكر، والذي ظهر بصورة واضحة في مؤلفات علماء اللغة المحدثين من العرب، وقد فرضت طبيعة الموضوع والتناول على الدكتور حلمي خليل هذا العرض التاريخي لهذا الجانب من الدراسات اللغوية العربية. فلم يظهر أثر للاتجاه الوصفي في الدراسات العربية إلا بعد عودة هؤلاء المبعوثين من الرعيل الأول، من أوروبا، خصوصاً تلامذة الأستاذ ج. ر. فيرث G.R. Rirth. وقد سبقت هؤلاء محاولات أساتذة مصريين كالأستاذ إبراهيم مصطفى، ويعقوب عبد النبي، ومحمد أحمد برانق، ... الخ كما تلت محاولات المبعوثين تجارب أخرى، كتجربة الدكتور شوقي ضيف في تجديد النحو، وقد أورد السيوطي في الاقتراح عدة تعريفات لعلم النحو غير تعريف ابن جني، منها تعريف ينسبه لصاحب المستوفى^(١).

نصّه أنّ النحو «صناعة علمية ينظر بها أصحابها في ألفاظ كلام العرب من جهة ما يتألف بحسب استعمالهم لتعريف النسبة بين صياغة النظم وصورة المعنى، فيتوصل بإحدهما إلى الأخرى، ويشير هذا التعريف إلى تصور للنحو ولوظيفته له أهميته، فالنحو صناعة علمية تختص بدراسة قوانين التراكيب أو

(١) انظر: الاقتراح في علم أصول النحو، السيوطي، ط القاهرة ١٣١٧هـ، ص ٧.

النظم العربية ووظائفها ومكوناتها، والصلة بين النمط التركيبي ومدلوله، كل ذلك في إطار ما تواضع عليه العرب في استعمال لغتهم.

إن جعله غاية النحو «معرفة النسبة بين صيغة النظم وصورة المعنى» يشير إلى فهم لوظيفة النحو أعمق من مجرد كونه قواعد لضبط حركات الإعراب أو حتى بناء الجمل، فربطه بين «صيغة النظم» و«صورة المعنى واختياره هذين المصطلحين بالذات للتعبير عن «الجملة» و«معناها» دليل على دقة الحس النحوي لدى صاحب التعريف، وأنه قد نص على قضية مهمة هي - إلى حد كبير - القضية نفسها التي تدور حولها الدراسات النحوية الحديثة، خاصة لدى التحويليين Transformations وهي قضية طبيعية الصلة بين التركيب والمعنى وقد يزكى هذا الفهم ما ختم به التعريف من قوله «فيتوصل بإحدهما إلى الأخرى» إشارة إلى أن الصلة الوثيقة والمتبادلة بين التركيب والمعنى، وأن فهم أحدهما بوضوح متوقف على فهم الآخر كذلك، أى أنه إذا لم تفهم الوظيفة النحوية لمكونات التركيب وسر وضعها على نظم خاص - فضلا عن دلالاتها المعجمية - نعر فهم المعنى فهما كاملا، وبالمثل إذا لم يكن المعنى المطلوب التعبير عنه واضحا في الذهن بدرجة كافية صعب تحديد بناء - أو نظم - الجملة التي تستطيع نقل هذا المعنى بأمانة.

وإذا تقدمنا مع الزمن وجدنا التعريفات تتجه إلى تضيق حدود النحو حتى يكاد بعضها يحصره في «التغيرات» التي تصيب ذوات الكلم وأواخرها بالنسبة إلى لغة العرب كما عرفه ابن هشام الخضراوي (ت ٦٤٦هـ).

ويزداد هذا الاتجاه قوة عند المتأخرين حتى ينتهي إلى حصر النحو في البحث «عن أواخر الكلمة إعرابا وبناء»، فصار مجاله ليس التراكيب وغيرها، كما كان - عند المتقدمين، بل «الكلمة العربية من حيث ما يعرض لها من الإعراب والبناء» (١) إن هذه التعريفات لا تعبر في الواقع عن القضايا التي تعالجها كتب النحو فعلا حتى عند متأخرى النحاة، بقدر ما تعبر عن اهتمامات أصحاب التعريفات ونمط ثقافتهم.

(١) انظر: المرجع السابق، ص ٦

فيكفى أن نلقى نظرة على مباحث أى كتاب من كتب النحو - حتى تلك التى ارتضت للنحو هذا التحديد الضيق - لنجد أنها قد تجاوزت أحكام أواخر الكلم من إعراب وبناء إلى أحكام التركيب من تقديم وتأخير وذكر وحذف وتعريف وتنكير وإسناد الخ.

إن متأخرى النحاة - وقد تسلموا النحو مكتملاً تقريباً فى كتاب سيبويه ومن جاء بعده من متقدمى النحاة - لم يجدوا لأنفسهم مجالاً فى غير الشكليات أو كانت ظاهرة الإعراب هى أهم ما شغلهم لأنها أبرز السمات المميزة للعربية والخطأ فيها أكثر وأوضح، فركزوا عليها جهودهم وقرعوا فيها، وفتقوا وتخللوا وأغزوا حتى غلب على ظنهم أن النحو ليس إلا قوانين الإعراب والبناء، وقد كان لذلك أثره فى التعريفات التى وضعوها للنحو، عرف الأشمونى فى شرحه على ألفية ابن مالك - النحو بقوله: «هو العلم المستخرج بالمقاييس المستنبطة من استقراء كلام العرب الموصلة إلى معرفة أجزائه التى اختلف منها» ثم يقرر «أن المراد بالنحو هنا ما يرادف قولنا علم العربية .. لا قسيم الصرف»^(١) ويعلق الصبان على قوله «لا قسيم الصرف» قائلاً «هذا اصطلاح القدماء، واصطلاح المتأخرين تخصيصه بفن الإعراب والبناء»^(٢).

إن مهمة النحو هى بحث أواخر الكلمات وكيفية ضبطها وأن ضبط الأواخر يرتبط بالعامل وعمله وهذا الفهم الشائع لمهمة النحو لا يتفق مع واقع ما كتبه، ولا مع تحديد بعض أئمة النحاة، لتلك المهمة، ولا مع رأى الدراسات اللغوية. الحديثة فيها ف «باب» المبتدأ والخبر» تدور أبحاثه الرئيسية حول : تعريف كل منهما - ضبط وعامل الضبط - التطابق بين المبتدأ والخبر من حيث التقديم والتأخير - وموضع كل من المبتدأ والخبر من حيث التقديم

(١) انظر شرح الأشمونى على حاشية الصبان على الألفية، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية،

د.ت ج ١٦/١

(٢) المرجع السابق، ص ١٦

والتأخير - ووجودهما فى الكلام أو غياب أحدهما - وتعدد الأخبار - فمعظم هذه الأبحاث لا تتعلق بالعامل وضبط الأواخر، بل أبحاث فى الجملة وتكوينها.

وقد نص بعض أئمة النحاة على مهمة النحو بهذا المعنى، بل بأوسع من هذا المعنى، يقول أبو سعيد السيرافى - كما جاء فى «الإمتاع والمؤانسة» معانى النحو منقسمة بين حركات اللفظ وسكناته وبين وضع الحروف فى مواضعها المقتضية لها، وبين تأليف الكلام بالتقديم والتأخير وتوضي الصواب فى ذلك وتجنب الخطأ من ذلك، وإن زاغ شئ عن هذا النعت، فإنه لا يخلو من أن يكون سائغاً بالاستعمال النادر والتأويل البعيد أو مردوداً لخروجه على عادة القوم الجارية على فطرتهم» فالنحو - فى رأيه يبحث فى الحركات والسكنات والحروف وتأليف الكلام فمهمته لا تقتصر على ضبط الأواخر من أجل العوامل.

وعلى رأس هؤلاء الأئمة عبد القاهر الجرجاني حيث ربط بين نظم الكلام وبلاغته ومعانى النحو ربطاً وثيقاً، وألح على هذه الفكرة فى «دلائل الإعجاز» إلحاحاً متوالياً، وهو وإن كان قد فهم نظم الكلام على أنه نظم المعانى، وما يترتب على ذلك من أسرار . فقد فهم معانى النحو على أنها معانى الأبواب النحوية، والعلاقة بين تلك الأبواب . والصور المختلفة التى ترد عليها فى التأليف!

وإذا كانت الفكرة الأولى تتعلق بالدراسة الدوقية البلاغية، فإن الفكرة الثانية تؤيدها فكرة من فهم النحو فهماً يخالف الفهم الشائع، فهمه على أنه : تأليف الكلام ونظام ذلك التأليف ودراسة الوحدات اللغوية التى ترد عليها الأبواب وما لها من صور مختلفة، والدراسات اللغوية الحديثة تفهم مهمة النحو على أنه البحث فى خواص الجملة من كيفية تأليف كلماتها وموقف كل كلمة فيها من الأخرى من حيث الموقع وعلاقة كل منها بالأخرى من حيث الوظيفة.

والنحو لا يتجرد بهذا الفهم من خاصية البحث في الإعراب، ونظامه وأحواله بل يزداد اتساعاً بفهم مهمته على الوجه الشامل، فالبحث في الجمل من حيث تأليفها وعلاقات كلماتها بعضها بالآخر، ثم وسائل التعبير عن هذه العلاقات من أهم مباحث النحو إن لم تكن أهمها في نظر اللغوي الحديث، كما هو واقع فعلاً في كتب النحو العربية، وكما فهمه على ذلك - بعض أئمة النحاة - وعلى أساس هذا الفهم ينبغي بيان كيفية قيام العلاقات بين الكلمات في الجملة - ومعنى وظائفها النحوية والتعبير عنها شكلياً - وكيف تتحقق معرفة وظيفة الكلمة في جملتها.

(أ) العلاقات بين الكلمات في العبارات والجمل تأخذ معناها من سياق الكلام إذ تقوم على أساس ظواهر شكلية تحكم العلائق بين الكلمات بعضها والبعض الآخر، وتجعل اللغة وسيلة مفهومة بين مستعملاتها، وبدون وجود هذه الروابط تنفك العلائق في رصف الكلمات وتصبح الكلمات مبشرة بلا قيمة ^(١)، وأبواب النحو ما هي إلا تعبير عن الوظائف النحوية التي تنتظمها لغة من اللغات، ففي العربية مثلاً كثير من الوظائف : وظيفة الفاعل، وظيفة النائب عن الفاعل، وظيفة المبتدأ، وظيفة المستثنى ... الخ، وكل وظيفة من هذه الوظائف تتخذ لها طريقة شكلية للتعبير عنها واصطلاحها والطرق الشكلية تختلف حسب عرف اللغة واصطلاحها، كما تختلف باختلاف هذه اللغات، فبعض اللغات كما يقول فندريس مثل اللاتينية Latian وسيلة الشكل فيها هي الإعراب، وذلك بإلحاق لاصقة بآخر الكلمات تعبر عن وظائف الكلمات ففي حالة الرفع يلحق بالاسم اللاصقة US وفي حالة النصب يلحق بالاسم اللاصقة Un ويمثل اللغويون لذلك من اللغة اللاتينية - الجملة التالية Ceadit Poalum Petrus يضرب بطرس بول، ويوجد اللاصقتين في الاسمين «بول - بطرس» يعرف أيهما الفاعل وأيها

(١) انظر : أصول النحو العربي في نظر النحاة ورأى ابن مضاء في ضوء علم اللغة الحديث، د. محمد عيد، ص ٢٦٥، ٢٦٦.

المفعول، ومثل ذلك في العربية «ضرب محمد علياً» حيث يعرف بالحركات «الضمة والفتحة» أيهما الفاعل وأيهما المفعول وبعض اللغات تتخذ لها وسيلة شكلية أخرى للتعبير عن الوظائف النحوية هي ترتيب الكلمات حيث يكون للترتيب قيمة نحوية لو تغير لتغيرت وظائف الكلمات فيها، وذلك مثل اللغة الفرنسية، يقول ساپير Sapir : «يشتمل موقع اللفظ على قيمة وظيفية فبعض اللغات تنحاز إلى جانب واحد Extreme بمعنى أنه لا قيمة للترتيب فيها، وبعض اللغات التي إذا كان للفظ فيها وظيفة فلا بد له من مكان محدد يرصف فيها إلى جانب آخر، ولكن أغلبية اللغات كالانجليزية تتوسط هذين الجانبين» (١).

فالترتيب في بعض اللغات له قيمة نحوية، ونجد تعبيره في اللغة العربية في الفرق بين وضع الفاعل والمبتدأ فمثلاً «محمد جاء» غير «جاء محمد» فالذي يدل على وظيفة الاسم «محمد» في الجملتين هو ترتيبه.

هذا الفهم السابق للوظائف والتعبير عنها في الجمل هو الفهم الذي يحل محل القول بالعامل والعمل، فالوظائف النحوية تختلف فيما بينها في سياق الكلام، وعلى أساس هذا الاختلاف في الوظيفة يختلف التعبير عنها، فالحركات والحروف التي ادعى أنها أثر العامل في العربية هي من تأثير «القيم الخلاقية» بين وظائف الكلمات في الجمل، حيث تتضح من علاقات الكلمات كل منها بالأخرى، بتأثير السياق، فالكلمات تختلف وظائفها بالسياق ويعبر عن اختلافها بالحركات والحروف وترتيب الكلمات وغيرها من القرائن اللفظية والمعنوية فهي - إذن - فروق من التحكم والإلزام. وهي فروق ترتبط بالكلمة في جملتها وهي من ناحية أخرى لا يعبر عنها في التحليل النحوي، بل يعبر فقط عن المهمة التي تؤديها الكلمة (٢).

(١) انظر :

Sapire, Language, An Interoduction to the Study of Speech,
U.S.A., 1921, p. 66.

(٢) انظر : أصول النحو العربي، محمد عيّد، عالم الكتب، ط٢، ١٩٧٨، ص ٢٦٨، ٢٦٩.

وفي عام ١٩٣٨ شكلت وزارة المعارف لجنة للنظر في تيسير قواعد النحو والصرف والبلاغة وتقديم تقرير بما توصل إليه في هذا المجال. وتضمن تقرير اللجنة مما يستحق النورس، إلغاء التمييز بين علامات الإعراب الأصلية والقرعية واعتبار كل منها في موضعه أصلاً فليس فيها علامات نائية عن أخرى (١). وقد ركزنا على هذا البند بخاصة لأنه يقع ضمن ما نعرض له من تعدد الوظائف النحوية للمكون الواحد، ذلك أن تقرير اللجنة تتضمن بنوداً أخرى لا تدخل في إطار بحثنا، فقد قسمت اللجنة الأسماء المعربة إلى أقسام سبعة طبقاً لعدد ونوع علامات الإعراب التي تظهر على آخر كل منها وهي:

- ١ - اسم تظهر فيه الحركات الثلاثة هو أكثر الأسماء.
- ٢ - اسم تظهر فيه الحركات الثلاثة مع مدّها وهو الأسماء الخمسة.
- ٣ - اسم تظهر فيه حركتان ضم وفتح وهو الممنوع من الصرف.
- ٤ - اسم تظهر فيه حركتان ضم وكسر وهو الجمع بالألف والتاء.
- ٥ - اسم تظهر فيه حركة واحدة هي الفتح وهو المنقوص.
- ٦ - اسم تظهر فيه ألف ونون أو ياء ونون وهو المثني.
- ٧ - اسم تظهر فيه واو ونون أو ياء ونون وهو المجموع بهما (٢).

وهنا أيضاً لابد من النص على الحالة الإعرابية للكلمة (نصب، رفع، جر) من أجل تحديد حالة المتبوع، إذ لا يلزم في كل حالة أن تكون للتابع نفس العلامة الإعرابية التي في المتبوع كذلك فإنه في حالة الأسماء التي تظهر فيها، علامتان إعرابيتان فقط لا مفر من التفرقة بين حالة النصب وحالة الجر للسبب السابق نفسه (٣) أيضاً فإن التسوية بين ظهور النون والألف، أو النون والياء في المثني، وبينها وبين الواو والياء في جمع المذكر السالم بعيد عن الصواب، فالنون كثيراً ما تحذف عند الإضافة، بل قد تحذف الواو أيضاً من الجمع (٤).

(١) مجلة المجمع، ١٩٣٧/٦، القاهرة.

(٢) انظر: المصدر السابق، ص ٦، ص ١٨٧.

(٣) النحو الجديد، عبد المتعال الصعيدي، القاهرة ١٩٤٧، ص ١٠٢.

(٤) مجلة المجمع، سنة ١٩٣٧، ج ٦، ص ١٩٣، ١٩٤.

وقد حاولت لجنة المجمع ثلاثي هذا القصور فنصت على أن الواجب أن يقال في إعراب المثني مرفوع بالألف، وفي الأسماء الخمسة مرفوع بالواو وفي المنوع من الصرف مجرور بالفتحة... وهكذا ... مع عدم الإشارة إلى فكرة النيابة.

لكن الاقتراح ... حتى بعد تعديل المجمع له ... يظل ناقصاً، وبدلاً من أن يحقق تيسيراً يثير في النحو صعوبات جديدة علمية وعملية، فمن الناحية العلمية النحوية المبررة ... نجد أن اعتبار كل من علامات الإعراب أصلاً في موضعه، يعني أن تكون الألف علامة رفع (في المثني) ونصب (في الأسماء الخمسة)، والياء علامة نصب وجر (في المثني وجمع المذكر السالم)، وكذلك الفتحة (في المنوع من الصرف)، والكسرة (في جمع المؤنث السالم)، ومن الصعب والحالة هذه القول بأن للعلامات الإعرابية دلالة وظيفية في الجمل، وما دامت العلامة الواحدة تعبر عن أكثر من حالة إعرابية واحدة، وما دامت الحالة الإعرابية الواحدة يدل عليها بأكثر من علامة والنحاة قد تفادوا هذه الصعوبة بربط الحالة الإعرابية المعنية بعلامة واحدة أصلية، وما عداها فرع أو نائب يقوم بوظيفتها في بعض المواطن، وقد سوغ هذه التفرقة في نظرهم أن العلامات الأصلية تفوق سواها كثيراً من حيث الشيوخ^(١) وعلى هذا تظل القرائن الحالية واللفظية في التركيب هي المميز والمحدد للوظيفة النحوية المرادة. والحقيقة أن النحاة العرب بدءاً من سيبويه ألحوا إلى هذه القرائن وإن لم يجمعوها في مبحث واحد أثناء تحليلاتهم للتركيب العربية وأخذوا بمعيار الدلالة جنباً إلى جنب مع معيار التركيب وأشاروا إلى أهمية السياق بعناصره كاملة ودوره في تحديد الوظائف ومن بين محاولات التجديد والتيسير محاولة يعقوب عبد النبي^(٢) تتألف المحاولة من قسم نظري هو

(١) في إصلاح النحر العربي... دراسة نقدية، تأليف عبد الوارث مبروك سعيد، دار القلم، الكويت، ١٩٨٥م، ص ١١٥.

(٢) نقلاً عن كتاب «في إصلاح النحر العربي... دراسة نقدية»، عبد الوارث مبروك سعيد، حيث تعد هذه المحاولة من أنجح المحاولات بالرغم من أن هذه المحاولة لم تطبع.

«إصلاح النحو» عرض فيه المؤلف آراءه ومقترحاته الجديدة لإصلاح النحو مدعومة بالأدلة العقلية واللغوية - ومن قسم تطبيقي قدم فيه المؤلف قواعد النحو مركزة، وفي منهج أشبه بمناهج الكتب المدرسية، على أساس المبادئ والنظريات التي آمن بها طريقاً للإصلاح وسماه «النحو الجديد» ومن بين ما جاء في محاولته «المشابهة اللفظية» ويعنى بها أن العربى كان يسند لبعض الوحدات الوظيفية فى اللغة وظائف وحدات أخرى، حين يلصح - ولو عن طريق الوهم أو القياس الخاطىء «نوعاً من المشابهة اللفظية بين النوعين .

وهو يرى أن هذه المشابهة تؤدى فى قواعد اللغة عملاً خطيراً وتحدث تغييرات وانقلابات غريبة، فبواسطتها يصير الاسم فعلاً، والفعل اسماً، والحرف فعلاً، وبسببها تنتقل أحكام وتتغير أصول « ومن أمثلة هذا المبدأ :

أ - نصب المسند إليه بعد إن وأخواتها «حملاً لها على الأفعال الطالبة للمفعول لوجود شبه لفظى بينهما، وهو يستدل لذلك ببطلان عملها حين تلحقها «ما»، لأن امتزاج «ما» بها مخرج لها عن شبهها بالفعل.

ب - منع الأسماء التى جاء على وزن الفعل من الصرف لكن ماذا عن بقية الممنوعات من الصرف ؟

ج - بناء وزن حذام من الأعلام لشبهه بأسماء الأفعال المبنية نحو دراك ونزال وبنو تميم يعربونه بدون تنوين وذلك فى رأيه أقيس، ومن ثم يميل إلى الأخذ ببلغة بنى تميم رغبة فى تخليص القواعد النحوية من الشذوذ.

د - ليس، وهى من حيث المعنى حرف للدلالة على المنفى، وليست فعلاً لأنها خالية من الحدث، ولا دلالة على زمن معين، أما عن ناحية لفظها فهى فعل، أليس يليها المسند إليه كالأفعال ؟ أليست تتصل بالأحرف الدالة على الفاعلية ... ومثل ليس عسى .

هـ - صيغنا التعجب، ما أفعله، وأفعل به، هما فى رأيه «وصفان جاءا مخالفين لأقيسة الأوصاف وشبيهين بالأفعال» .

وليس فعلين لخلوهما من الزمان وعدم تصرفهما، ولهذا اعتبرا فعلين، وإن كان مفعول الأول منهما هو المسند إليه في المعنى، أما «ما» فهي عنده «حرف تعجب لا غيره» وما قيل عن صيغتي التعجب يقال عن نعم وبش.

و - عرفات وأزرعات، علمان ولكنهما جاءا على صورة جمع المؤنث السالم لفظًا. فأجراهما العربى مجراه فى الإعراب فنصبهما بالكسرة والحقيقة أن هذه المشابهات التى أشار إليها المؤلف لا تعرض لأهم بل ولأعقد قضية فى النحو العربى وهى تعدد الوظائف النحوية للمكون الواحد وهى تدخل ضمن أبواب نحوية متعددة لم تتعرض لها هذه المحاولة، بل وأبسط من هذا لم تعرض هذه المحاولة للفعل المضارع المرفوع الذى يرد محذوف التاء مثل «تقاتل الأضداد» والأصل تتقاتل الأضداد وهذه الصيغة غالبًا ما تلتبس بصيغة الماضى المبني على الفتح مثل «تقاتل» وهى أقرب إلى المشابهات التى عرض لها المؤلف وقد عقب مؤلف «فى إصلاح النحو» على هذه المحاولة قائلاً : «ومع نجاح هذه المحاولة فى تقديم تفسير مقبول لبعض الظواهر الشاذة فليست هى بالطريق الصحيح لمعالجة هذا الجانب وذلك للأسباب التالية :

١ - القول بأن العربى لمح المشابهة - اللفظية أو المعنوية - بين أداتين أو ظاهرتين فأعطى لإحدهما حكم الأخرى أو وظيفتها منهج غير لغوى فى الدراسة.

٢ - أن المبادئ المذكورة - من قياس ومشابهة - لا تفسر إلا عددًا محدودًا من الظواهر الشاذة، فيبقى البعض الآخر فى حاجة إلى تفسير .

٣ - إن ما قدمه المؤلف من تفسير لبعض الظواهر، جاء متكلفًا، وذلك مثل إعراب المضارع.

٤ - عدم اطراد القواعد على مختلف مستويات النظام اللغوى، تعرفه كل اللغات تقريبًا وتعترف به، ومن ثم فهذه النقطة أثر ذا بال فى إصلاح النحو العربى والقيمة الحقيقية لمحاولة يعقوب عبد النبى تتمثل فيما

تضمنته من تصور وتنظيم جديدين للظواهر النحوية وصلة بعضها ببعض الآخر. تصوراً قائماً في أساسه على الوظائف اللغوية وليس على أسس عقلية منطقية، ولا على أساس الحالة الإعرابية.

وتضمنت محاولة عبد المتعال الصعیدی^(١) المسماة بالنحو الجديد مفهوماً للنحو مخالف للنحاة مخالفة جوهرية في مفهوم الإعراب، فليس الإعراب عندهم كما عرفوه «تغير أواخر الكلمة لاختلاف العوامل الداخلة عليه لفظاً أو تقديرًا»، وهو المفهوم الذي يعقد تلازماً بين التغير الإعرابي والعوامل المختلفة، وإنما هو - في رأيه - «نصرف أهل العربية في آخر أسمائها وأفعالها وحروفها بين رفع ونصب وجر وجرم»^(٢) وهو بذلك يجعل الإعراب شاملاً لكل أنواع الكلم بعد أن كان مقصوراً على الأسماء والأفعال المضارعة.

ويرى المؤلف أن رأيه في فهم الإعراب أرجح من رأى النحويين بدليل أن اللغات غير المعربة هي التي تلزم أواخر كلماتها حالة واحدة. كما نراها في لغتنا العامية التي تنتهي بالسكون دائماً، ولا تختلف في هذا أسماؤها وأفعالها وحروفها، فتكون اللغات المعربة هي التي لا تلزم أواخرها حالة واحدة. ويأن بعض النحويين قالوا بإعراب فعل الأمر، وهم الكوفيون، وبعضهم جعل للحروف موضعاً إعرابياً، كالفرء الذي اعتبر «في» في نحو «سقط في أيديهم» هي نائب الفاعل، وأن «الباء» في نحو «مررت بزيد» في محل نصب.

وعلى هذا لا يكون هناك فرق بين إعراب الأسماء والأفعال والحروف إلا في أن كل حرف له إعراب خاص به، أما الأسماء والأفعال فتتقسم إلى أنواع لكل نوع منها إعراب خاص به، فالأسماء تنقسم إلى ثلاثة أنواع: مرفوعات ومنصوبات ومجرورات والأفعال تنقسم إلى ... ماضي ومضارع وأمر،

(١) النحو الجديد، عبد المتعال الصعیدی، ص ٢٦٧.

(٢) المرجع السابق، ص ١٢٢ وما يليها.

ولكل من هذه إعراب خاص به، ويشمل مفردات كثيرة مما يندرج تحته. والإعراب - في رأى المؤلف - ضربان : «ظاهر، وهو الذى تظهر فيه علامات الإعراب» ومقدّر ... وهو «يأتى فى الكلمة العربية بأن يكون لها حكم فى الإعراب بالنظر إلى نوعها، ولكن آخرها يكون مخالفاً لما يجب لها بالنظر إلى هذا النوع، وإنما كان لابد من تقدير هذا الإعراب... لأنه إذا كان لا يظهر فى صاحبه فإنه يظهر فى تابعه. والإعراب المقدر لا يوجد إلا فى الأسماء والأفعال ومواضع خمسة على النحو التالى :

- ١ - اسم أو فعل آخره ألف مفتوح ما قبلها، مثل الفتى، دعا، يخشى، وتقدر فيه الضمة والفتحة والكسرة.
- ٢ - اسم أو فعل آخره ياء مكسور ما قبلها مثل : القاضى يرمى، وتقدر فيه الضمة والكسرة.
- ٣ - اسم أو فعل آخره واو مضموم ما قبلها، مثل راحو، يدعو، وتقدر فيه الضمة والكسرة.
- ٤ - اسم يلزم آخره حالة واحدة من حركة أو سكون، مثل سيبويه، نحن، هم، وتقدر فيه الضمة والفتحة والكسرة إذا لم تكن ظاهرة فيه.
- ٥ - اسم مضاف إلى ياء المتكلم، مثل أبى، وتقدر فيه الضمة والفتحة والكسرة. ولست أرى مبرراً لتقدير الكسرة فى هذا النوع وآخره ملازم للكسر دائماً، وكان الأولى أن يجعل إعرابه ظاهراً فى حالة الجر كما فعل فى النوع الرابع حين تكون حركة آخره موافقة لحالته الإعرابية (١).

وهذا التصور الجديد لمفهوم النحول لم يؤخذ فيه بالاعتبار مسألة الوظائف النحوية التى تعد العلامات الإعرابية دوالاً عليها بمفهوم النحو العربى القديم والحقيقة أن النحو العربى القديم والنحاة بمفهومهم قد أضفوا لوناً من الدقة

(١) فى إصلاح النحو العربى .. دراسة نقدية ، عبد الوارث مبروك سعيد، ص ١٤٨.

على مسألة الوظائف النحوية للمكونات خصوصاً أن الأستاذ عبد المتعال يجعل للأدوات والحروف مواقع إعرابية أى أن لها وظائف نحوية شأنها شأن الأسماء والأفعال سواء أكانت علاماتها ظاهرة أم مقدرة، وإذا ظهر لدينا ظاهرة كتعاور حروف الجر بعضها لبعض وفي هذه الحالة يؤدي الحرف الواحد الوظائف الدلالية لبعض الأحرف الأخرى ولكن هل معنى ذلك أنه يأخذ علامته أو بمعنى أصح وظيفته النحوية التي يفترضها الأستاذ عبد المتعال والتي أهملها النحو العربي القديم حين جعل هذه الحروف مبنية لا محل لها من الإعراب.

وهذه المحاولة لم تنجح للإصلاح إلى قواعد اللغة ذاتها كما حدث في بعض المحاولات السابقة، وإنما اتجهت به إلى مناهج النحاة وفهمهم لظواهر اللغة. ومناهج النحاة واستنباطاتهم شيء آخر غير اللغة، وهى - بعكس اللغة - قابلة للتعديل والتعديل دون أن يمس ذلك اللغة.

نقطة الضعف البارزة في هذه النظرية، هى أن الإعراب على هذا الفهم أصبح، وبخاصة في المواطن التي استحدثتها هذه المحاولة، بعيداً عن تمثيل المعنى أو الدلالة اللفظية للكلمة، فالرفع الذي كان علماً على العمدية - أو الإستناد - أصبح أيضاً إعراباً لبعض صور التكملة وأصبحت الضمة علامة نصب في المنادى؛ كما أصبحنا نجد الركن الواحد يتردد بين حالتين إعرابيتين على وجه الجواز، وهو الاسم - وسماء المؤلف المبتدأ - الجائر الرفع والنصب في باب الاشتغال، وهو أمر لا تقبله الدراسات اللغوية كما يأباه منطق اللغة، لأن كل تغيير في تركيب الجملة يجب أن يكون له صدى في تغيير المعنى والقول بإعراب الحروف ليست له أية قيمة لغوية

وكانت المقتطف قد نشرت عام ١٩٠٤ لأسد قرائها «جرجس الخورى المقدسى، تحت عنوان «العربية وتسهيل قواعدها» وجه الكاتب هجومه إلى ظاهرة الإعراب التي رأى فيها منبع الصعوبة في العربية فعنده أن «استخدام الحركات في أماكنها يعد عقبة في درس العربية لأن قواعدها تقضى بوضع

علامات آخر المعربات ... وهذا فى رأيه هم يلزم الكاتب والقارئ والخطيب مدى الحياة ... ولا يكتفى النحاة بذلك، بل يطالبون الدارس بتصور علامات إعراب للكلمات المبنية الأواخره وفى رأيه إذا أردنا التخلص من هذا العيب وما يترتب عليه من صعوبات فإن أماننا طريقتين :

الأول، أن تحسب الكلمات العربية كلها مبنية الأواخره، فيقتصر فى ضبط الألفاظ على السماع وقواعد الصرف، وفى إعرابها على معرفة نسبتها فى الجمل بعضها إلى البعض وهو حل فيه تطرف وخطر على اللغة لأنه يتناول أخص خصائص العربية بالنقض والإلغاء^(١).

وهذه الدعوة التى تعد العلامات الإعرابية عبئاً وإرهاقاً للناطق فاتها أن هذه العلامات هى ضرورة لهذا الناطق ذلك أن العلامات الإعرابية إنما هى مؤشرات ودلائل على الوظائف النحوية للمكونات التى تحمل هذه العلامات وإذن فهذه الدعوة تلغى تماماً فكرة الوظائف النحوية التى تعد مكملات للقرائن والعلامات الإعرابية فى إيضاح العلاقات بين المكونات وبين الجمل ومن ثم إدراك النص. ولذا فهذا التصور لوظيفة القواعد النحوية بعيد عن الصواب ودعوى أن حذفها لن يترتب عليه إخلال باللغة فيها مبالغة ياباها الواقع. كذلك ليس هناك وجه للمقارنة بين اللغة العربية وبين اللغات الأخرى فى هذا الأمر فلكل لغة نظمها الخاصة التى لا تعاب بها، ثم إن من بين اللغات التى احتج بها ما يحتوى على الإعراب، تلك هى الألمانية التى « فيها تتغير أواخر الأسماء بحسب موقعها .. بأكثر مما فى العربية، ففيها الرفع والنصب والجعر، وعلامة أخرى للجعر بالإضافة ومنها ما يحتوى على ظواهر لا تقل فى تفصيلها عن قواعد الإعراب، وذلك مثل نهايات الأفعال فى الفرنسية، ومع ذلك لم يفكر أبناء تلك اللغات فى التخلص من تلك الظواهر، لأنها من صلب اللغة، وفى الدراسة الشاملة التى أعدها الأستاذ إبراهيم مصطفى لنقد

(١) من قضايا اللغة والنحو، التجدى ناصف، دار نهضة مصر، القاهرة ١٩٥٧م، ص ٥

النحو العربى إثبات لما ذهبنا إليه بالرغم من أن هذه الدراسة وصفت بأنها هجوم على النحو العربى فقد حدد المؤلف هدفه من هذه المحاولة فقال : «أطمع أن أغير منهج البحث النحوى للغة العربية، وأن أرفع عن المتعلمين إصر هذا النحو وأبدلهم منه أصولاً سهلة يسيرة، تقربهم من العربية، وتهديهم إلى حظ من الفقه بأساليبها» (١). وإن كان قد قصر هذا الكتاب على نحو الأسماء فقط فالمحور الرئيسى الذى تدور حوله أبحاث الكتاب، ومنه تنبثق الأفكار الجديدة فيه، هو أن «علامات الإعراب دوال على معان ... فى تأليف الجملة وربط الكلم» (٢). وليست - كما زعم النحاة - أثراً يجلبه العامل. والمؤلف يرى أن هذا الذى اهتدى إليه من كشف سر الإعراب، لم يهتد إليه النحاة، زعم أنهم أكتبوا على درس الإعراب أكثر من ألف عام. وسر ذلك، الفشل فى رأيه هو أن النحاة قد أخطأوا فى فهمهم للنحو ووظيفته إذ قصرُوا مباحثه على «الحرف الأخير ... بل على خاصية من خواصه، وهى الإعراب والبناء» (٣). وهذا الخطأ فى فهم وظيفة النحو وسر الإعراب قادهم فى رأيه إلى خطأ آخر كان جناية على النحو إذ «ضيقوا من حدوده، وسلكوا به طريقاً منحرفاً إلى غاية قاصرة، وضيعوا كثيراً من أحكام نظم الكلام وأسرار تأليف العبارة والنحو بهذا المفهوم الضيق الذى نسه المؤلف إليهم، لم يكن إلا عند بعض المتأخرين فقط، وفى الفكرة الرئيسية للكتاب وهى وظيفة الإعراب ودلالة الحركات الإعرابية - نجد المؤلف يتجاهل جهود النحاة فى هذا الوضع أيضاً - إنهم - فى رأيه قد وقفوا عند الشكل الظاهرى وأهملوا صلة العلامات الإعرابية بالمعنى. يقول «أما علامات الإعراب فقل أن ترى لها أثراً فى تصوير المعنى وقل أن يشعروا النحاة بفرق بين أن تنصب أو ترفع ... ولو أن حركات الإعراب كانت دوال على شىء فى كلام ويخلص من ذلك إلى أن الطريق

(١) [حياء النحو، الأستاذ إبراهيم مصطفى، القاهرة ١٩٣٧م، مقدمة، ص ١]

(٢) المرجع السابق، ص ٤٩.

(٣) المرجع السابق، ص ١.

إلى تصحيح هذا الوضع الخاطيء هو أن ندرس علامات الإعراب على أنها دوال على معان، وأن نبحث في ثانيا الكلام عما تشير إليه كل علامة منها . وانتهى من بحثه - في هذا الصدد - إلى أن الضمة علم الإسناد ودليل أن الكلمة مرفوعة يراد أن يسند إليها ويتحدث عنها، والكسرة علم الإضافة وإشارة إلى ارتباط الكلمة بما قبلها بأداة أو بغير أداة، ولا يخرج كل منها عن هذا إلا أن يكون في بناء أو اتباع، وللإعراب الضمة والكسرة فقط، وليستا أثرًا لعامل من اللفظ، بل هما من عمل المتكلم ليدل بهما على معنى في تأليف الجملة» أما الفتحة - فهي عنده لا تدل على معنى « كالضمة والكسرة فليست بعلم إعراب، ولكنها الحركة الخفيفة المستحبة عند العرب، التي يحبون أن يشكل بها آخر كل كلمة في الوصل ودرج الكلام، فهي في العربية نظير السكون في لغتنا العامية» والحقيقة أن الفتحة شأنها شأن العلامات الأخرى فهي تدل على وظيفة نحوية بعينها كالمفعولية والظرفية وهناك العديد من المكونات التي تحمل هذه العلامة لتمييزها عن سائر المكونات التي تحمل الضمة أو الكسرة على أواخرها ومن هذه المكونات التي تقترن بها علامة الفتحة ما يؤدي وظائف المصادر والمفعول المطلق والمفعول به ومعه وفيه والحال والتمييز وبعض الصفات التي تتبع موصوفًا منصوبًا واسم (إن) وأخواتها وأخبار (كان) وأخواتها ... إلخ.

أما الذي دعا الأستاذ إبراهيم مصطفى إلى القول بأن الفتحة ليست علامة تدل على وظيفة نحوية فهو تلك النظرة الجمالية التذوقية للحروف والحركات التي صدرت في العصر الحديث صدى لدراسات علم اللغة التي تقوم على الإحصاء فيإحصاء بعض الجذور والمواد اللغوية في المعاجم وجد أن أكثر الحركات تردداً في اللغة العربية هي الفتحة ولما حظيت الفتحة بهذه النسبة العالية من التردد استقر عند الأستاذ إبراهيم مصطفى أنها الحركة المستحبة عند العرب، وإذا كان هذا الرأي مبنياً على أن الفتحة حركة يستريح فيها النفس فالكسرة والضممة أيضاً عند تطويلهما يأخذ النفس فيهما أقصى

مجرى له فيستروح فيهما أيضاً النفس في الفرق بين قولنا (آه) عند الألم وبين قولنا «إيه» عند الحزن خصوصاً إذا استتبع ذلك حروف مد أخرى كما في قول حافظ إبراهيم في رثاء سعد زغلول إيه يا ليل هل شهدت المصايبا

ولما كان للتنوين صلة وثيقة بعلامات الإعراب، نراه يلحق بعض الأسماء دون البعض الآخر، فقد حاول المؤلف أن يحدد له معنى كما فعل مع علامات الإعراب، وانتهى إلى أن «التنوين علم التنكير» في العربية وعلى أساس هذا التحديد للوظائف الدلالية لحركات الإعراب في الأسماء حاول المؤلف أن يعيد تبويب النحو، فاستغنى عن بعض أبوابه وأدمج عدداً منها في بعضها، وقدم فهماً جديداً لبعض ثالث، وهذا هو التغيير الذي أشار إلى أنه ينوى إدخاله في المنهج النحوي، وبه يطمع أن يحقق ما وعد به من تيسير والنحاة قد أدركوا من قبل دلالات حركات الإعراب وحدودها بأنها الفاعلية – أو العمدية – والمفعولية والإضافة، والمؤلف نفسه قد نقل في كتابه عن ابن يعيش قوله : «ولنما كان القياس في كل مبنى السكون لوجهين أحدهما أن البناء ضد الإعراب، وأصل الإعراب أن يكون بالحركات المختلفة للدلالة على المعاني المختلفة»^(١) ورأيه الذي سبق ذكره في الفتحة وهي أنها الحركة الخفيفة المستحبة وليست علامة إعراب، رأى غريب وغير موفق، وأول دليل على ذلك أنه يتعارض في وضوح – مع الفكرة الأساسية التي أقام عليها كتابه وهي أن علامات الإعراب دوال على معان في تأليف الجملة وكون الفتحة خفيفة مستحبة لا يوجب حرمانها من دلالة ومسألة الخفة والثقل والاستعجاب وعدمه، من الأمور النسبية التي تنبني على الذوق الشخصي لا على أساس موضوعي، والمؤلف أجهد نفسه وأطال ليثبت أن الفتحة أخف الحركات بل وأخف من السكون^(٢) ولو كان ما ذهب إليه صحيحاً لما وقف

(١) المرجع السابق، ص ١٠٣.

(٢) المرجع السابق، ص ٧٨، ٨٧.

العرب بالسكون على الكلمات التى تنتهى بالفتحة ولانتهزوا فرصة اختتامها بالفتحة فوقفوا بها استمتاعاً بما يحبون^(١) وأقرب من رأى إبراهيم مصطفى فى الفتحة من حيث واقع اللغة وموضوعية البحث - ما قيل من أن النصب علامة أن الاسم تكملة وليس ركنًا أساسيًا فى الجملة^(٢) :

كما تضمن إحياء النحر الدعوة إلى التغيير فى المنهج النحوى ومن بين المقترحات التى نادى بها فى هذا الصدد، تلك الأبواب التى أجاز فيها النحاة وجهين فالأصل الذى تقرر لا يجوز أن يكون للكلام وجهان من الإعراب يلابس المتكلم أيهما شاء.

فمتى ثبت أن للحركة أثرًا فى تصوير المعنى تجتلب لتحقيقه ما لم يكن للمتكلم أن يعدل عن حركة إلى أخرى حتى يختلف المعنى الذى يقصد إلى تصويره فيختلف الإعراب تبعاً له^(٣) والموضع الذى نقصد بهذا البحث هو :

اسم لا، معمولاً ظن فى حالتى الإلغاء والتعليق، والاشتغال والمفعول معه لقد أطلال المؤلف كثيراً^(٤) فى عرض آراء النحاة حول تلك الأبواب، وفى التحايل على تخريجها تخريجاً قال عنه أنه قائم على أساس المعنى، والحقيقة أنه لم يأت فى أى من تلك الأبواب بشيء جديد. لقد بدأ يخلق مشكلة لا وجود لها، إذ قول النحاة ما لم يقولوا - وهو أنهم يرون أن الوجهين فى تلك الأبواب سواء، يلابس المتكلم أيهما شاء - ثم أجهد نفسه ليحل هذه المشكلة بآراء، تخيرها من آراء النحاة أنفسهم. والحقيقة أن النحاة لا يعنون بجواز الأمرين إلا أنه لا مانع لفظياً من أن ترفع أو تنصب، فإذا كان معنك الذى تريده

(١) د. أحمد بدوى، مجلة الرسالة، ١٩٣٧م، ص ١٣٢٠

(٢) عبد الوارث مبروك سعيد، فى إصلاح النحر العربى دراسة نقدية، ص ١٠١

(٣) إحياء النحر، ص ١٠٢٩، ١٣٠

(٤) المرجع السابق، ص ص ١٢٩ - ١٦٣

يجرى على الرفع رفعت وإذا كان يجرى على النصب نصبت^(١). والأسباب التي يديها النحاة لترجيح أحد الوجهين هي عند التحقيق تنبني على المعنى، وإن كانت صياغتها توحى بأنها تستهدف الحفاظ على قواعد الإعراب ولتأخذ مثلاً واحداً لإثبات ذلك .

جاء في الأشموني في باب المفعول معه :

«والعطف إن يمكن بلا ضعف، من جهة المعنى أو من جهة اللفظ، أحق وأرجح من النصب على المعية كما في «جاء زيد وعمرو» ... والنصب على المعية مختار لدى ضعف النسق إما من جهة المعنى كما في قولهم «لو تركت الناقة وفصيلها رضعها» ... وإما من جهة اللفظ كما في نحو جئت وزيداً، (ويعلق الصبان قائلاً) : محل جواز الأمرين إذا قصد المتكلم مطلق النسبة، فإن قصد التنصيص على المعية وجب النصب، وإن قصد عدم التنصيص عليها وبقاء الاحتمال تعيين الرفع»^(٢) وهو تقريباً ما جاء به إبراهيم مصطفى في هذا الباب، والحقيقة أن مسألة تعدد الوظائف النحوية للمكوّن الواحد شائعة في أبواب النحو وتكثر بكثير عن الأبواب التي حددها الأستاذ إبراهيم مصطفى ما سنعرض له بالتفصيل في الفصل الثالث الخاص بتعدد الوظائف النحوية وتبادلها.

(١) النحو الجديد، الصعيدي، ص ٧٥.

(٢) انظر : الصبان، ج ٢، ص ١٣٨-١٣٩.

[٢] لقد ارتبطت ظاهرة نقد النحو العربي القديم بالبعثات العلمية التي أرسلت إلى أوروبا بدءاً من فتح الجامعة المصرية واعتمدت محاولات المبعوثين في تقديم للنحو العربي القديم باستنادها المباشر إلى نظريات ومناهج علم اللغة الحديث، ويتناول النحو من وجهة نظر علمية موضوعية ذات طابع وصفي.

حقيقة قد يكون الباعث على ظهور هذه المحاولات هو الإحساس بما في النحو التقليدي من صعوبات، وبأنه يقصر عن تمثيل ووصف نظم اللغة العربية وصفاً دقيقاً، ولكن غايتها لم تكن أبداً التركيز على علاج الصعوبات كما هي الحال في المحاولات السابقة .

وميدان الدرس اللغوي الحديث - بنظرياته ومناهجه - جديد على بيئة الدرس اللغوي في مصر والشرق العربي بعامة، فهي لم تعرف إلا منذ أقل من نصف قرن تقريباً على يد جماعة من الرواد الذين تلقوا مناهجه في أوروبا في مقدمتهم الأساتذة: د. إبراهيم أنيس، د. تمام حسان، د. عبد الرحمن أيوب، د. محمود السعران، د. كمال بشر، د. محمد أبو الفرج. وغيرهم وقد عنيت دراسات هؤلاء بعرض أسس المنهج اللغوي الحديث في درس اللغة أو بتطبيقه على بعض جوانب العربية. فتصدى د. تمام لتناول نظم اللغة العربية ككل في محاولة اللغة العربية معناها ومبناها وهناك محاولة سابقة على هذه المحاولة هي محاولة د. عبد الرحمن أيوب «دراسات نقدية في النحو العربي» إذ كان لها فضل السبق في نقد مناهج النحاة بالتفصيل وفي الدعوة المشددة إلى ضرورة تطبيق مناهج البحث اللغوي الحديث من بعض المسائل والأفكار النحوية ولقد جدد المؤلف - منصفاً - مكان هذه المحاولة حين قال : أشعر ... أن هذه المحاولة تمهيد ضروري لثورة عقلية لا بد من نضوجها قبل أن يتفتح ذهن الجيل الجديد إلى البحث اللغوي الموضوعي». كما حدّد موقفه هو بأنه كان في هذه الحالة مجرد مجادل وليس باحثاً ولا محللاً^(١).

(١) دراسات نقدية في النحو العربي، د. عبد الرحمن أيوب، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٥٧.

ففى إطار تبادل الوظائف النحوية خصوصاً فى باب نائب الفاعل يورد د. عبد الرحمن أيوب أنه عند عدم وجود مفعول به لهذه الحالة احتمالات ذكر منها النحاة ما يأتى :

١ - عدم وجود المفعول به ووجود مفعول مطلق.

٢ - عدم وجود المفعول به ووجود ظرف.

٣ - عدم وجود المفعول به ووجود جار ومجرور.

ولكن هناك حالة أخرى لم يذكرها النحاة هى عدم وجود أى من هذه المكملات جميعاً فى الجملة فهل ترى يصح فى هذه الحالة تحويل الجملة التى بنى الفعل فيها للمعلوم إلى جملة يبنى الفعل فيها للمجهول تفادى النحاة هذا الاحتمال.

وقد قال النحاة بجواز نيابة كل من المفعول المطلق والظرف والجار والمجرور عن الفاعل لكن لهم شروطاً فى كل من هذه الحالات. وأورد د. عبد الرحمن أيوب تحت عنوان «نيابة المفعول المطلق» أن النحاة يشترطون لجواز نيابة المفعول المطلق عن الفاعل، أن يكون المفعول المطلق مصدراً غير ملازم للنصب باعتباره مفعولاً مطلقاً ويكون ذلك فى حالة استعمال بعض الألفاظ التى وردت منصوبة دائماً دون وجود فعل معها والتى أعربها النحاة مفعولاً مطلقاً نائباً عن فعله مثل سبحان ومعاذ وهما لا يستعملان إلا فى جملة لا فعل فيها مثل : سبحان الله ومعاذ الله ويقول النحاة بأن «سبحان» و«معاذ» مفعول مطلق نائب عن الفعل المحذوف وجوباً والتقدير «أسبح سبحان الله» واستعيد معاذ الله» وكذلك يشترط النحاة أن يكون الوصف مختصاً أى ليس مؤكداً للفعل (كأنه يكون مبنياً للنوع أو العدد) ومثال ذلك «ضرب محمد ضرباً شديداً وضرب محمد ضربتين» حيث يمكن أن يبنى الفعل للمجهول وينوب الفعل المطلق عن الفاعل فتقول : «ضرب ضرب شديداً وضربت ضربتين». ومن أمثلة نيابة المفعول المطلق قول الشاعر :

وقالت متى يَخْلُ عَلَيْكَ وَيَعْتَلِلْ يَسُوكُ وَإِنْ يَكْشِفُ غَرَامَكَ تَدْرِبْ

وفي هذا البيت ثلاثة أفعال مبنية للمجهول هي : يَخْلُ ونائب الفاعل معها هو العجار والمجرور «عليك» وأما الفعل الثاني فهو يكشف ونائب الفاعل معه «غرامك» والفعل الثالث يعتلل وليس له نائب فاعل ظاهر.

وقد قال النحاة بأن نائب الفاعل مع الأخير ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على الاعتلال المفهوم من الفعل ولفظ الاعتلال فيه أل التي للعهد ولهذا يقولون بأن الضمير عائد على مصدر موصوف تقديره «الاعتلال المعهود» وبذلك لا يكون هذا المصدر مفعولا مطلقا لتأكيد الفعل، بل لبيان نوعه : لأنه موصوف.

ويقولون أيضا بتقدير آخر للاسم الذي يعود عليه هذا الضمير المستتر وهذا التقدير هو الاعتلال عليك وتكون عليك صفة المصدر وبذلك لا يكون مجرد التأكيد بل لبيان نوع الفعل. وقد حذفت الصفة «عليك» كدلالة عليك السابقة عليها. وبهذا يعربون المثال على أحد هذين الوجهين.

أ - على التأويل الأول : يعتلل «فعل مضارع مبنى للمجهول ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على مفعول مطلق موصوف مبين للنوع مفهوم من الفعل وتقديره : الاعتلال المعهود».

ب - على التأويل الثاني : يعتلل فعل مضارع مبنى للمجهول ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على مفعول مطلق موصوف مبين للنوع. ويفهم المفعول المطلق من الفعل أما الوصف فجار ومجرور محذوف تقديره «عليك» يدل عليه عليك السابقة في البيت. وتقديره المفعول المطلق وصفته هو «اعتلال عليك» ومن أمثلة ذلك أيضا قول الشاعر :

يَنْغْضِي حَيَاءً وَيُنْغْضِي مِنْ مَهَابَتِهِ فَلَا يَكْلُمُ إِلَّا حِينَ يَتَسَمُّ

وفى هذا البيت أربعة أفعال : منها اثنان مبنيان للمعلوم هما

«يغضى ويبتسم» وفاعلهما مستتر جوازاً تقديره «هو»

وفيه فعلان مبنيان للمجهول أحدهما يكلم ونائب الفاعل معه ضمير مستتر تقديره «هو» أما الفعل الآخر فهو «يغضى» ويوجد بعد هذا الفعل جار ومجرور لا يصح أن يعربا نائب فاعل وسبب ذلك أن حرف الجر يفيد التعليل وهذا مانع من اعتبار الجار والمجرور نائباً عن الفاعل.

ولهذا يقول النحاة بأن نائب الفاعل مع هذا الفعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على مفهوم الفعل والتقدير «يغضى الإغضاء المعهود وبذلك يكون الضمير قد عاد على مفعول مطلق مكون من مصدر موصوف أى على مفعول مطلق مبين للنوع.

والصبيحات التى تصاعدت فى العصر الحديث منذ الثلاثينيات مطالبة بإصلاح والنحو وتيسيره، على المتعلمين، فوجهت هذه الدعوات إلى أبواب النحو نفسه وإلى عموده الفقرى، وهو العامل، وطالبت بحذف بعض الأبواب النحوية والتخفيف من بعضها، والحقيقة أن المسألة تتعلق فى الأساس بمتعلمى النحو ومعلميه، وثقافة كل منهما، والظروف التى يدرس فيها هذا العلم، فلا يليق أن يتخصص فى دراسته من لا خبرة لهم بالعربية وأساليبها، كما لا يليق أن يعلمه من لم ينالوا قسطاً وافياً من أبواب العلم، وتدريبوا عليه ومارسوه ممارسة صحيحة فقد يكون هناك بعض النقص، فى عدد الساعات التى يدرس فيها فى الكليات، أو عدد ساعات التدريبات، أو الممارسة فى الممارس أو عدم تلاؤم الكتب التى يدرسونها مع مستوياتهم، فدراسة الحقوق تعدُّ من أصعب العلوم التى تدرس، لكن المهتمين بها لم يكتبوا دراسات تتعلق بحذف بعض القوانين، أو إلغاء بعض الكتب التى تدرس، أو فروع القانون المختلفة كالقانون

(١) المرجع السابق، ص ٢٧١-٢٧٢

التجارى أو البحرى، ... الخ، لكنهم عزوا ذلك إلى مستوى الطالب أو الظروف التى يدرس فيها، وهكذا فإن صعوبة النحو لا ترجع إلى النحو نفسه بقدر ما ترجع إلى دارسيه ومعلميه.

وفى إطار رفض بعض التأويلات والتقديرآت أورد الدكتور عبد الرحمن أيوب بخصوص حلول المفعول به محل نائب الفاعل ليؤدى وظيفته ^(١) يقول «ولو تأمل النحاة النماذج التركيبية ولم يلقوا بالآللأمثلة بذاتها، لوجدوا النموذج واحداً فى كل من الجملتين «ضرب على» و «ضرب على» وهو (فعل + اسم مسند إليه) ولكان الاختلاف بينهما فى صيغة الفعل لا أكثر ولا أقل، وهو أمر لا يترتب عليه تغيير فى تركيب الجملة وإن تغير بسببه المعنى بعض التغيير من أمثلة التغيير فى المعنى تبعاً للتغيير فى صيغة الفعل «كرم محمد» و«أكرم محمد» و «قتل على» و«قتل على»... الخ وعند النحاة أن الفاعل لا يزال فاعلاً رغم اختلاف صيغة الفعل.

نحن إذن نرفض اعتبار «على» فى الجملة «ضرب على» نائباً عن الفاعل بمعنى أنه قد كان من قبل مفعولاً به، ولا نرى مبرراً للقول بهذا فى هذه الجملة، وعدم القول به فى الجملة «انضرب على» فاعلاً لتحتم عليهم القول بذلك أيضاً فى جملة «ضرب على» لأن «على» فى كلتا الحالتين تدل على الشخص الذى وقع عليه الحدث لا على الشخص الذى وقع منه.

وهو يرى أنه من الأسلم اعتبار الاسم المرفوع الواقع بعد الفعل فاعلاً، سواء كان الفعل مبنياً للمعلوم أو للمجهول، وقد يكون أكثر سلامة أن نستغنى نهائياً عن لفظ «فاعل» الذى كان السبب الحقيقى فى إقحام عنصر الدلالة عند دراسة التركيب الذى يسمى «الإسناد الفعلى»، وأن نستبدل به عبارة «الركن الاسمى».

وأورد الدكتور عبد الرحمن أيوب ^(١) فى إطار صلاحية المكون اللغوى

(١) المرجع السابق، ص ١٣٠ وما يليها.

لأن يشغل أكثر من وظيفة بعلامة إعرابية واحدة أن الاسم الجامد يقع مبتدأ كما يقع خبراً ويكون خبراً بدون قيد، ولكنه يكون مبتدأ بشرط أن يكون معرفة، أو نكرة تدل على معين، وعلة وجوب ذلك عند النحاة، أن الإخبار لا يصح أن يكون إلا عن معين، والاسم المَعين هو المعرفة. أما النكرة فلا تدل على معين إلا في حالات خاصة جعلها النحاة مبررات لوقوع الاسم النكرة مبتدأ، والاسم المشتق، ويراد به اسم الفاعل واسم المفعول والصفة المشبهة واسم التفضيل :

أ - إذا وقع الاسم المشتق متقدماً، فيما أن يكون مفرداً أو غير مفرد، فإذا كان مفرداً وكان الاسم الثاني مفرداً، أعرب الأول خبراً مقدماً والثاني مبتدأ مؤخرًا على رأي، أو أعرب الأول مبتدأ، والثاني فاعلاً سد مسد الخبر على رأي آخر، مثل «أقائم زيد» ويعرب على الرأي الأول هكذا:

الهمزة للاستفهام، «قائم» خبر مقدم، «زيد» مبتدأ مؤخر.

ويعرب على الرأي الثاني هكذا: الهمزة للاستفهام، «قائم» مبتدأ، «زيد» فاعل لقائم سد مسد الخبر.

أما إذا كان الأول مفرداً والثاني مثني أو جمعاً، فإنه يتحتم أن يعرب الأول مبتدأ، والثاني فاعلاً سد مسد الخبر، وسبب وجوب هذا الإعراب دون الإعراب الآخر أنه يتحتم أن يتفق الخبر مع المبتدأ في العدد، ولهذا أعرب الاسم المشتق مبتدأ والثاني فاعلاً له، ولا يتحد الفاعل في العدد مع الوصف الذي يرفعه مثل : «أقائم الولدان» ويشترط لكون الاسم المشتق مبتدأ شرطان :

١ - اعتماده على نفى أو استفهام

٢ - ذكر الفاعل - سواء كان اسماً ظاهراً أو ضميراً بارزاً. وتتمام الكلام به.

ومعنى هذا أنه إذا لم يعتمد على نفى استفهام لم يكن مبتدأ، بل يكون خبراً مقدماً وكذلك يكون الاسم المشتق إذا كان الفاعل ضميراً مستتراً أو اسماً ظاهراً، لم يتم به الكلام، كما يتضح من الأمثلة التالية :

١ - «قائم زيد» وفيه «قائم» خبر مقدم و«زيد» مبتدأ مؤخر. وهنا لم يعتمد الوصف على نفى أو استفهام.

٢ - «قائم زيدان» وهذا المثال قليل، لعدم اعتماد المشتق على نفى أو استفهام وتعرب «قائم» مبتدأ، و«زيدان» فاعل سد مسد الخبر، لأن «قائم» مفرد، ولا يصح أن يكون خبراً لمثنى، فتحتم أن يكون المثنى فاعلاً له.

٣ - أقائم زيد ؟ فيه الهمزة للاستفهام، و«قائم» مبتدأ، و«زيد» فاعل سد مسد الخبر ويتم المعنى بذكر هذا الفاعل، ويصح أيضاً أن يكون «قائم» خبراً مقدماً. و«زيد» مبتدأ مؤخر.

٤ - «أقائم أبوه زيد» وفيه الهمزة للاستفهام، و«قائم» خبر مقدم، و«أبوه» فاعل لقائم، و«زيد» مبتدأ مؤخر، ويلاحظ في هذا المثال أن الفاعل «أبوه» لا يكمل الجملة، ولهذا لم يعرب «قائم» مبتدأ، بل خبراً مقدماً للمبتدأ المؤخر «زيد» أما إذا كان الاسم المشتق متقدماً، وكان مثنى أو جمعاً، فإنه يتحتّم أن يكون الاسم الثانى موافقاً للأول فى التثنية أو الجمع.

وفى هذه الحالة يكون الاسم المشتق خبراً مقدماً، والاسم الثانى مبتدأ مؤخراً مثل «أقائمان الولدان؟» وفيه «قائمان» خبر مقدم و«الولدان» مبتدأ مؤخر.

ب - إذا وقع الاسم المشتق متأخراً عن الاسم الآخر، كان المشتق خبراً والاسم الآخر مبتدأ. وفى هذه الحالة يكون فى الاسم المشتق ضمير مستتر يجوز ظهوره إذا كان معنى الخبر منسوب للمبتدأ مثل «زيد قائم». والقيام هنا منسوب لزيد، ولهذا يقال بأن فى «قائم» ضميراً مستتراً تقديره «هو» يعود على «زيد»، ويجوز ظهور هذا الضمير فتقول «زيد» قائم «هو» يقول سيبويه: «إن هو» تأكيد للضمير المستتر فى «قائم» أو فاعل لقائم ويجب هنا أن نذكر أن الضمير لا يستتر فى الاسم المشتق الذى يرفع

اسماً ظاهراً مثل «زيد قائم أبوه» حيث لا يكون في قائم، ضمير مستتر لرفعه الاسم الظاهر أما إذا كان معنى الخبر غير منسوب للمبتدأ يعبر النحاة عن هذا بقولهم «إن الخبر قد جرى على غير من هو له» فإنه يتحتم ذكر الضمير، سواء سبب عدم ذكره لبساً أو لم يسبب، مثل «زيد هند ضاربها هو» والمعنى ظاهر بدون الضمير «هو»، «زيد محمد ضاربه هو» والضمير «هو» فاعل «ضارب» يعود على الاسم القريب منه، وهو «محمد»، وبذكره تعين أن فاعل الضرب هو «محمد» لا «زيد»، وتلك سمات نحوية استطاع النحاة العرب أن يصنفوها ليفصلوا بين شغل المكوّن اللغوي لوظيفة نحوية معينة وبين شغله لوظيفة أخرى.

لا شك أن دراسات الدكتور أيوب في النحو العربي قد أفادت التفكير النحوي واللغوي بتقديم نظرية لغوية مضبوطة، وإن لم تشرح شرحاً كاملاً، يوضح أبعادها ومنهجها، ولكنها لم تصل إلى نتائج تطبيقية، بل اكتفت بالنقد وأبقت على أبواب النحو التقليدية كما هي ولم تقترح بديلاً، مما يجعل عمل الدكتور أيوب في هذا الكتاب يقترب من أعمال أصحاب دعوات التيسير والإصلاح لولا استناده لنظرية لغوية حديثة، وكانت قضية المعنى بما له من صلة بالتحليل النحوي من أهم القضايا التي أثارها .

ويبدو أن المحاولات الأولى الداعية إلى إصلاح النحو العربي، وتيسيره والسابقة على محاولة تمام حسان كانت قد وضعت خصيصاً للقواعد التي تدرس للطلاب في مرحلة التعليم قبل الجامعي، ويبدو أنها كانت معنية في الأغلب بنظام الكتاب المدرسي، ولذلك فقد كان تناولها جزئياً، ولا يستند إلى منهج أو نظام شامل. أما محاولة د. تمام حسان، فلها وزن خاص في هذا المجال، نظراً لأنها قدمت منهجها في درس النحو في إطار منهج متكامل لدراسة العربية بمختلف جوانبها، لكل جانب فيه مكانة وعلاقته بباقي الجوانب، وهو ما يتمشى مع طبيعة اللغة من حيث هي نظام أو بناء لا يؤدي وظيفته إلا إذا كان التماسك والتناغم قائمين بين مكوناته.

وميدان «المنهج» هو الميدان الحقيقي والخصب لمحاولات الإصلاح النحوى، وهو - كذلك - موطن الصعوبة. وتباين وجهات النظر - أو المناهج - حول دراسة قواعد اللغة، كالذى نراه بين المنهجين التركيبى والتحولى - أمر طبيعى. وظهور مناهج جديدة فى المستقبل هو كذلك طبيعى ومحتمل.

بقى الميدان الثالث والأخير، ومدار الأمر قواعد العربية أو نظمها، فاللغة هى اللغة ونظمها - أو قواعدها - هى هى ... لا توصف بصعوبة أو سهولة . نظراً لأن لكل لغة نظامها الخاص - على أى مستوى من مستويات الدرس اللغوى - كما أن لها وسائلها الخاصة التى تعبر بها عن مكونات هذا النظام . وتشكل ملامح الخصوصية فى نظام لغة ما بتأثير عوامل كثيرة مختلفة ومتداخلة.

وإذا كان ثمة اضطراب، أو تعقيد فى شىء من ظواهر اللغة، فهو فى أغلب الأحيان إن لم يكن دائماً - نتيجة قصور أو ضعف فى المنهج عجز بسببه عن أن يصل إلى حقيقة تلك الظاهرة - وعن اكتشاف القانون الذى يحكمها، فكان القصور أو الإبهام وإزالة الصعوبة هنا تتم عن طريق التعديل والتغيير فى المنهج لا فى الظاهرة اللغوية ذاتها .

ومن ثم، فلا معنى ولا قبول لرأى دعوة تطالب إلغاء هذا أو ذاك من أنظمة اللغة العربية، وما دامت اللغة - كما تنعكس فى نصوصها القديمة والحديثة - قد أخذت به وسارت عليه . فذلك ما لم تفعله أمة بلغتها، وما لن يقبله أحد يعتز بأمته وتراثه وهويته.

وجاءت محاولته فى « اللغة العربية معناها ومبناها » نتيجة للبعثات العلمية والتأثر بالمنهج الوصفى ومجال هذا الكتاب - كما يقول مؤلفه « هو اللغة العربية الفصحى بفروع دراستها المختلفة من الأصوات إلى الصرف إلى النحو إلى المعجم إلى الدلالة. ^(١) » وهدفه هو أن يأخذ من كل نوع منها ما

(١) اللغة العربية معناها ومبناها، د. تمام حسان، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٧٢م، ص ٩.

يراه بحاجة إلى معاودة العلاج على طريقة تختلف عن الطريقة التي ارتضاها القدماء. ثم ينتهى أخيراً إلى نتيجة مختلفة أيضاً. ومنهجه في ذلك هو «المنهج الوصفي في دراسة اللغة». أما ما أضافه الكتاب إلى ميدان بحثه من وجهة نظر مؤلفه، فهو أنه «قد كشف عن أنظمة اللغة العربية ووضعها لأول مرة في مقابل مشاكل التطبيق ففسّر بهذه الطريقة بعض ما كان يعد من ظواهر الشذوذ في التركيب اللغوي، وربط هذه الظواهر بالواقع، وأضاف إليها غيرها. مما لم يدرس من قبل وبين ارتباط هذه الظواهر بالمعنى على مستوياته المختلفة» ومن ثم فهو يرى أن هذا الكتاب يعد أجراً محاولة شاملة لإعادة ترتيب الأفكار اللغوية تجرى بعد سيويه وعبد القاهر... وأنه جدير أن يبدأ عهداً جديداً في فهم العربية الفصحى مبناها ومعناها. وأن يساعد على حسن الانتفاع بها لهذا الجيل وما بعده من أجيال.

والفكرة الأساسية الجديدة في هذا الكتاب هي فكرة النظام وهي تقوم على أساس أن اللغة منظمة عرفية... تشتمل على عدد من الأنظمة يتألف كل واحد منها من مجموعة من الوحدات التنظيمية أو «المباني» المعبرة عن هذه المعاني، ثم من طائفة من «العلاقات»، التي تربط ربطاً إيجابياً والفروق «القيم الخلافية»، التي تربط ربطاً سلبياً، بين أفراد كل من مجموعة المعاني أو مجموعة المباني. والأنظمة التي تتكون منها اللغة ثلاثة: النظام الصوتي والنظام الصرفي والنظام النحوي فضلاً عن مجموعة مفرداتها «المعجم» ومجموعة «القرائن الحالية». حين ندرس هذه الأنظمة وعناصرها المكونة، ندرك أنها لا تقف فرادى، وإنما يعتمد بعضها على بعضها، فالصرف يعتمد على الأصوات والنحو يعتمد عليهما معاً.

وتتربط هذه الأنظمة في مسرح الاستعمال اللغوي فلا يمكن الفصل بينهما إلا صناعة ولأغراض التحليل فقط. هذه الفكرة نابعة من مبدأ «دى سوسير» الشهير في التفرقة بين الكلام واللغة. «فالكلام عمل واللغة حدود

هذا العمل، والكلام سلوك، واللغة معايير هذا السلوك، ... والكلام حركة واللغة نظام هذه الحركة». وهذا النظام أو البناء «ذو مستويات وكل تغية يصيب جزءاً من هذا البناء يؤثر - ويسرعة - فى البناء كله.

هذه الأفكار والتصورات عن اللغة تنطبق - ولا شك على النحو لأن أكبر وأهم أنظمتها، وهو لا يقوم بوظيفته إلا من خلال ما يقدم علم الصرف والصوتيات.. من المباني الصالحة للتعبير عن معانى الأبواب وتلك الصالحة للتعبير عن العلاقات بل إن «الصرف» ومن قبله علم الأصوات ليس غاية فى ذاته، وإنما هو وسيلة وطريق من طرق دراسة التركيب والنص اللذين يقوم بالنظر فيهما علم النحو.

ومحاولة الدكتور تمام أعطت للنحو مفهومه ومكانه الصحيح بين أنظمة اللغة العربية، فلم يعد علماً مقصوراً على درس ظواهر الإعراب والبناء فقط، ولا حتى علماً خاصاً بدراسة الأبواب أو ما يسميه المؤلف «المعاني النحوية الخاصة». كما هو الغالب على المنهج التقليدى فى دراسة النحو، وإنما أصبح نظاماً يتناول ذلك كله، ويتعداه إلى ما هو أهم وألزم للتركيب اللغوى من حيث بنائه وفهم مدلوله معاً، وهو «التعليق» الذى يتمثل فى «العلاقات السياقية»، و«القرائن اللفظية»، فضلاً عن «القرائن الحالية» أو «المقامية». فمجموعة القيم الخلافية. والمعاني النحوية هى معانٍ وظيفية لا معجمية، وهى جزء من المعنى الدلالى الذى يتكون منها. ومن المعنى المعجمى للكلمات بالإضافة إلى دلالة المقام^(١) والوصول إلى المعاني النحوية عن طريق تحليل التركيب نحويًا لتعيين معناه بواسطة المبنى هو موطن الصعوبة الحقيقية، وذلك نظراً لاحتمال كل من المباني معانٍ متعددة، ومن هنا كان الناظر فى النص يسعى دائماً وراء القرائن اللفظية والمعنوية والحالية ليرى أن المعاني المتعددة لهذا المبنى هو المقصود^(٢).

(١) المرجع السابق، ص ١٨.

(٢) المرجع السابق، ص ١٨٠ - ١٨١.

تصور المؤلف للنظام النحوى فى اللغة العربية الفصحى يدور حول فكرة التعليق أو الإعراب عند النحاة، ففى رأيه أن التعليق هو الفكرة المركزية فى النحو العربى. (وأنته) هو الإطار الضرورى للتحليل النحوى (١)، فعناصر التركيب النحوى . تترابط فيما بينها فى داخل هذا التركيب بحيث تكون قادرة على أداء المعنى المقصود، وهذا الترابط يعتمد على عناصر كثيرة مقالية (تؤخذ من النص سواء أكانت معنوية أو لفظية) ومقامية أو حالية (تفهم من خارج النص) : وهذه العناصر تؤدى وظيفة الدلائل أو القرائن التى تعين على إدراكه عملية الترابط (التعليق) القائمة، وحين ننجح فى هذا، تكون قد زالت من أمامنا عقبة فى طريق فهم المعنى الدلالى للتركيب.

ومن هنا كان تركيز المؤلف واهتمامه الشديد بفكرة التعليق وبالقرائن المختلفة التى تعين على إدراكها. والمؤلف يدين لعبد القاهر الجرجانى بفكرة التعليق وبالمصطلح نفسه، ويعد ما ذهب إليه عبد القاهر فى كتابه دلائل الإعجاز تحت عنوان النظم، هو أذكى محاولة لتفسير العلاقات السياقية فى تاريخ التراث العربى حتى الآن (٢).

وتنقسم القرائن المقالية إلى نوعين : قرائن معنوية وقرائن لفظية.

أما القرائن المعنوية : فمن خلالها تتضح العلاقات السياقية بين عناصر التركيب النحوى ويضم هذا النوع قرائن : الإسناد والتخصيص والنسبة والتبعية والمخالفة (٣) وتحت كل من هذه الأنواع فروع، فالإسناد قد يكون بين المبتدأ والخبر، أو الفعل وفاعله أو نائب فاعله، أو بين الوصف المعتمد وفاعله أو نائب فاعله، والتخصيص قد يكون بقرينة التعدية أو الغائية أو المعية أو الظرفية أو التحديد أو التوكيد أو الملازمة أو المخالفة أو التفسير أو الإخراج (٤) وكذلك

(١) المرجع السابق، ص ١٨٩.

(٢) المرجع السابق، ص ١٨٦.

(٣) المرجع السابق، ص ١٩٤ - ٢٠١.

(٤) المرجع السابق، ص ١٩٤ - ٢٠١.

النسبة قد تكون بمعنى من معاني حروف العجز، وهي كثيرة أو بمدلول الإضافة، كما تكون قرينة التبعية على معنى النعتية أو التوكيد أو العطف أو البديل^(١) والقرائن اللفظية وهي في جملتها مستمدة من مبان صوتية وصرفية، إذ أن النحو نظام من المعاني والعلاقات التي لا تجد تعبيراً شكلياً عنها إلا فيما يقدم الصرف لها من المباني والقرائن اللفظية^(٢) والصرف بدوره يعتمد على ما يقدم النظام الصوتي للغة من وحدات والقرائن اللفظية هي: العلامة الإعرابية والرتبة والصيغة والمطابقة والربط والتضام والأداة والنغمة^(٣).

ويرى المؤلف أن لهذه القرائن دوراً في تحديد المعنى الوظيفي للتركيب، فالمشول عن توضيح عملية التعليق وتحديد المعنى الوظيفي للتركيب ليس قرينة بذاتها، وإنما مجموعة من القرائن التي تتحدد بحسب طبيعة كل تركيب وتكوينه، وتتضافر معاً في أداء هذه الوظيفة وهنا يظهر الخلاف بين تصور المؤلف لعملية التعليق وتصور النحاة لها، فهم قد أعدوا العلامة أو القرينة الإعرابية وحدها كفيلاً ببيان المعنى الوظيفي لمكونات التركيب، ومن ثم ركزوا جهودهم في تتبع «العوامل» التي أسندوا إليها تحديد هذه القرينة على حين لم تكن العلامة الإعرابية أكثر من نوع واحد من أنواع القرائن، بل هي قرينة يستعصى التمييز بين الأبواب بواسطتها، وهذا القول صادق على كل قرينة أخرى بمفردها... سواء أكانت معنوية أو لفظية^(٤).

وفكرة «تضافر القرائن» هي أفضل سبيل للقضاء على مشكلة العوامل في النحو العربي وهي أيضاً تسهم في تحديد الوظيفة النحوية، للمكون الواحد التي يمكن أن تتعدد إذ لم تكن هناك قرائن مرجحة ومحددة لوظيفة واحدة دون غيرها. ولقد أسهم في ذلك أيضاً أحد المباحث المهمة التي تضمنتها هذه المحاولة وهو مبحث (الظواهر السياقية) ويعنى بها المؤلف ما ينتج من مخالفات أو شذوذات، تخرج على نظم اللغة حيث توضع موضع التطبيق في الاستعمال

(١) المرجع السابق، ص ٢٠١ - ٢٠٤. (٢) المرجع السابق، ص ٢٠٥.

(٣) المرجع السابق، ص ١٣٥. (٤) المرجع السابق، ص ٢٠٦ - ٢٠٧.

وذلك نتيجة للتعارض بين مقررات تلك النظم ومطالب السياق الكلامي .

أحصى المؤلف من هذه الظواهر السياقية ثلاث عشرة ظاهرة هي :

التأليف والوقف والمناسبة و(الإعلال والإبدال) والإدغام والتخلص
والحذف والإسكان والكمية والإشباع والإضعاف والتبر والتنعيم .

ومعظمها ظواهر معروفة تناولها بالدراسة في أماكن متفرقة من مباحث
الأصوات والصرف والنحو، ولكن المؤلف - فضلا عما تناوله من ظواهر لم
يعرفها القدماء كالنبر والتنعيم - انتهى إلى تصور جديد بشأنها، لقد حاول -
انطلاقا من فكرة النظام التي أقام عليها بحثه لمختلف جوانب العربية - أن يجد
لتلك الظواهر تفسيراً ينتظمها جميعاً، وبذلك تصبح - رغم أنها خروج عن
النظام - محكومة بقانون أو نظام، وهو وإن كان نظاماً فرعياً - إلا أنه يؤيد
النظام الأصلي ولا يطعن فيه ^(١) .

فما هي أسباب الخروج على النظام إذن، أو ما هي أسباب حدوث
تلك (الظواهر السياقية) أرجع المؤلف ذلك في جملة إلى أسباب ثلاثة : الثقل
في النطق، وجود احتمال اللبس، والخروج على الذوق العربي اللغوي، وربط
هذه الثلاثة بوجود أمرين متناقضين : توالى الأضداد، وتوالى الأمثال، اللذين
لا يرتضيهما - في رأيه - ذوق العربية الفصحى، لأن «النظام اللغوي
والاستعمال السياقي جميعاً فيها يحرصان على التخالف ويكرهان التنافر
والتماثل» .

فإذا ما أدى تطبيق مقررات أحد أنظمة اللغة إلى «التقاء صوتين أو
مينيين يتنافى التقاؤهما مع أمن اللبس أو مع الذوق الصياغي للفصحى»
ظهرت على الفور إحدى هذه الظواهر السياقية لتعالج الموقف وتزيل هذا
التنافي، ولو تم ذلك عن طريق إجراء تعديل جزئي في بعض ما يقضى به
هذا النظام الأصلي، بالإضافة إلى هذا ما تضمنت المحاولة فصلاً قيمياً عن

(١) المرجع السابق، ص ٢٦٢ .

«الدلالة المقامية». عناصرها وأنواعها ودورها الخطير في وضوح المعنى. الدلالة للتركيب النحوي» في هذا الفصل حاول المؤلف أن يحقق في صورة علمية منظمة الحلم الذي راود الكثيرين من دارسي العربية في العصر الحاضر، بالجمع بين مباحث علم النحو وعلم المعاني في منهج متكامل قادر على أن يصف بدقة جانبي التركيب اللغوي الجسد والروح أو الشكل والمعنى، وبمعنى آخر «دراسة نحوية تعنى بالتركيب كما تعنى بالتحليل، وتختص بمعاني الجمل كما تختص بمعاني الأبواب الفرعية في داخل الجمل».

ولئن كان من بين المحدثين من نادى - حبا في التيسير بقصر النحو على الظواهر النحوية في أواخر الكلمات وترك ما عدا ذلك مما يتصل بالتركيب ودلالته لعلم آخر جيد هو «علم تركيب الجمل» ولئن كانت الدراسات اللغوية الحديثة لا تتناول عناصر «المقام» ضمن مباحث النحو Grammar or Syntax، وإنما تتناولها ضمن مباحث «علم الدلالة» (المعنى) Semantics و«علم اللغة الاجتماعي» Sociolinguistics فإن ذلك لا يقلل من أهمية الصلة الوثيقة بين تلك القرائن المقامية والنظام النحوي، وما لها من تأثير عليه. وهذا يشير إلى مدى ما يمكن أن يستفيدة النحو من ضم تلك المباحث إليه أو على الأقل التنبيه دائما إلى ما بينها من صلات وروابط.

وهذا التوجه في تناول العربية وقواعدها هو أثر من آثار مدرسة لندن وأستاذها فيرث التي تسلك مسلكا اجتماعيا في الدراسات اللغوية بدت ملامحه فيما أشرنا إليه.

وقد أطلق الدكتور حلمي خليل^(١) على المبعوثين إلى مدرسة لندن اللغوية اسم دعاة الوصفية البنوية، وفي إطار عرضه لما وجهوه للنحو العربي من نقد أشار إلى كل من الدكتور عبد الرحمن أيوب، والدكتور تمام حسان، فقد صدر كتابان في عامين متتاليين الأول هو «دراسات نقدية في النحو العربي»

(١) انظر، د. حلمي خليل، «العربية وعلم اللغة البنوي»، ص ١٦٨ وما يليها.

سنة ١٩٥٧م، والثاني هو «اللغة بين المعيارية والوصفية» سنة ١٩٥٨م للدكتور تمام حسان، أما الكتاب الأول فهو نقد للتراث النحوى العربى، وينطلق الدكتور أيوب ضمن نقده للنحو العربى من تجربة تدريسه له، فى دار العلوم يقول : «رأيت حين عهد إلى بتدريس النحو العربى فى دار العلوم، أن فى مجرد تفسير عبارات النحاة نوعاً من الاجترار العقلى، لا يليق بعصرنا الذى نعيش فيه، ولا ينهض فى هذا الدور الحاسم من أدوار الثقافة العربية - ولقد بلغت الشكوى من النحو العربى مدى أصبح من غير الممكن أن يتجاهل وكثر حديث الناس عن الحاجة إلى نحو جديد، وظن الكثير أن الأمر لا يعدو إعادة تدوين النظريات النحوية بأسلوب حديث، ولكن الأمر، عندى، أعمق من كل هذا.

فالنحو العربى شأنه فى ذلك شأن ثقافتنا التقليدية فى عمومها، تقوم على نوع من التفكير الجزئى الذى يعنى بالمثال، قبل أن يعنى بالنظرية، ومن أجل هذا، جهد النحاة فى تأويل ما أشكل على القاعدة، من أمثلة، أكثر مما جهدوا فى مراجعة منطقهم ونظرياتهم على ضوء ما يشكل عليهم» (١).

أما جهد الدكتور تمام حسان فإنه عبقرى من حيث أنه يدعو إلى إقامة نظام شامل لقواعد اللغة العربية مبنى على معطيات، وأفكار علم اللغة الحديث، بالرغم من أنه يخالف أول مبدأ من مبادئ الوصفية، كما دعا لها وبشر بها، يقول فى مقدمة الكتاب «مجال هذا البحث اللغة العربية الفصحى بفروع دراستها المختلفة، فليس هذا الكتاب كتاباً فى فرع معين من فروع هذه الدراسات، ولكنه يجول فيها ويأخذ من كل فرع منها ما يراه بحاجة إلى معاودة العلاج على طريقة تختلف اختلافاً عظيماً، أو يسيراً عن الطريقة التى ارتضاها القدماء، ثم ينتهى أخيراً إلى نتيجة مختلفة أيضاً» (٢).

(١) دراسات نقدية فى النحو العربى، د. عبد الرحمن أيوب، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٥٩م،

ص ٥.

(٢) اللغة العربية مبناها ومعناها، ص ٩.

نحن إذن أمام دراسة تقوم على دراسات سابقة، ولسنا أمام وصف جديد للغة العربية الكلاسيكية أو اللغة العربية المعاصرة، أو كما يقول : «والغاية التي أسعى وراءها بهذا البحث أن ألقى ضوءاً كاشفاً على التراث اللغوي العربي كله منبعثاً من المنهج الوصفي في دراسة اللغة (١) ولأن المنهج الوصفي ليس من مهامه الأساسية إعادة النظر في نماذج وصفية أو تحليلية أخرى، وإنما يقوم على دراسة اللغة المنطوقة والمستعملة فعلاً، يرى الدكتور تمام حسان في عمله هذا تطبيقاً من لون جديد للنظرية الوصفية، يقول : «وهذا التطبيق الجديد للنظرية الوصفية في هذا الكتاب، يعتبر مع التحلي بما ينبغي لي من التواضع، أجراً محاولة شاملة لإعادة ترتيب الأفكار اللغوية تجري بعد سيويه وعبد القاهر»، أما سيويه وعبد القاهر فلم يكن عملهما من قبيل إعادة الترتيب، وإنما كان عملهما أصيلاً غير مسبوق بمثله، فقد أقام سيويه عمله على أصول نظرية تمثلت في النموذج، أما عبد القاهر فهو ينطلق من نظرية أسلوبية هي نظرية في النظم، وكلاهما انطلق في عمله من مستوى استعمال معين، سيويه من كلام العرب وعبد القاهر من القرآن الكريم، أما الدكتور تمام فينطلق كما يقول من كتب النحو والصرف التقليدية. ومعنى هذا أنه يرى أن اللغة العربية الفصحى هي ما في كتب النحو والصرف، مع أن علماء اللغة المحدثين يجمعون على أن وصف لغة ما ووضع نموذج وصفي لها شيء، واللغة في ذاتها شيء آخر، أو بعبارة أخرى أن ما في كتب النحو والصرف، هو تصور علماء اللغة القدماء عما يجري داخل اللغة العربية ذاتها لأننا نستطيع وضع أكثر من نموذج لوصف لغة ما، وهو ما فعله القدماء، عندما وصف البصريون العربية، وخالفهم الكوفيون في جوانب من هذا الوصف، ومن ثمة فنحن أمام نموذج قديم يعاد النظر فيه، لا أمام نموذج جديد كما أطلق الدكتور تمام على دراسته تلك : «نموذج اللغة العربية مبناها ومعناها» في مقابل النموذج البصري الكوفي والنموذج التحويلي أيضاً،

(١) المرجع السابق، ص ١٠.

والنتيجة أن اللغة العربية، لم تكن هي مجال البحث كما قال بل ما في كتب النحو والصرف، أو بصفة خاص، أن النموذج البصري كان هو مجال البحث.

ومعنى هذا أننا لسنا بصدد نموذج جديد، ينطلق من مادة لغوية مسموعة أو من مستوى استعمالى معين يحاول وصفه وتصنيفه، وإنما نحن أمام قراءة جديدة للتراث اللغوى العربى ومحاولة إعادة تصنيفه وفق نظرية يحددها الدكتور تمام بأنها نظرية المعنى يقول : «إذا كان مجال هذا الكتاب هو الفروع المختلفة لدراسة اللغة العربية الفصحى، فلا بد أن يكون المعنى هو الموضوع الأنحص لهذا الكتاب، لأن كل دراسة لغوية، لا فى الفصحى فقط، بل فى كل لغة من لغات العالم، لابد أن يكون موضوعها الأول والأخير هو المعنى، وكيفية ارتباطه بأشكال التعبير المختلفة. فالارتباط بين الشكل والوظيفة هو اللغة، وهو العرف، وهو صلة المبنى بالمعنى، وهو النوع من النظر إلى المشكلة يمتد من الأصوات إلى الصرف إلى النحو إلى المعجم إلى الدلالة (١).

وبما ذهب إليه الدكتور تمام حسان فى كتابه «اللغة بين المعيارية والوصفية» أن القاعدة اللغوية فى الدراسة الوصفية ليست معياراً، وإنما هى جهة اشتراك بين حالات الاستعمال الفعلية.

وللدكتور إبراهيم أنيس جهود فى ميدان علم اللغة لها أثر فى اللغة العربية، فهو من أوائل المبعوثين فى العصر الحديث إلى الجامعات الأوروبية. وجهوده مرت وفق منهج لم يعرفه التفكير اللغوى العربى التقليدى. ولم يشغل الدكتور أنيس نفسه كثيراً بتقديم أصول ومبادئ هذا الفكر اللغوى الجديد، وإنما عنى بتطبيقه على اللغة العربية تطبيقاً مباشراً، معتمداً عليه فى نقد بعض آراء القدماء، وكذا تحليل الظواهر اللغوية المختلفة والتعليل لهما. ويبدو أن خطة د. أنيس كانت تهدف إلى وضع مؤلفات تتناول دراسة مستويات اللغة العربية الصوتية والنحوية والدلالية وفق هذا المنهج الحديث فى دراسة اللغة، الذى تلقاه من علماء اللغة فى إنجلترا.

(١) المرجع السابق، ص ٩.

وللدكتور أنيس فى الإعراب وحركاته رأى فىقول : إن حركات الإعراب لا مدلول لها ولا معنى، وإنما اجتلبت لتسهيل النطق، وللتخلص من الاسكان» ويستند فى ذلك إلى قواعد العربية فى الوقف، وكيف تختلف القبائل فى الوقوف على المتحرك فى بحث مطول (١) ثم ينتهى إلى رأى لا يخلو من الغرابة، فيذهب إلى أن الحركات الأواخر، وهى حركات الإعراب لا تختلف فى حقيقتها عن حركات أوائل الكلم.

كما أننا لا نسأل عن الضمة فى باء «برثن» وعن الفتحة فى جيم «جعفر» وعن الكسرة فى آخر كل منها (٢) ولكنه لا يلبث أن يلحق هذا الرأى برأى آخر فىقول : «إن الذى يتحكم فى حركات الأواخر هو الانسجام بين الأصوات، والتناسب بين الحركات يقول فى أبيات أبى ذؤيب الهذلى :

أَمِنْ الْمُنُونِ رِيْبَهَا تَتَوَجَّسُّعُ وَالْدَهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مِنْ يَجْزَعُ
قَالَتْ أُمَيْمَةُ مَا لَجَسْمِكَ شَاحِبًا مِنْذُ ابْتَدَلْتُ وَمِثْلُ مَالِكٍ يَنْفَعُ
أَمْ مَا لَجَنْبِكَ لَا يَلَائِمُ مَضْجَعًا إِلَّا أَقْضَى عَلَيْكَ ذَاكَ الْمَضْجَعُ

وعلى هذا نرجع أن الكسرة فى آخر كلمة (معتب) سببها الانسجام مع الكسرة التى قبلها فى تاء هذه الكلمة. وفى البيت الثانى فرجع أن كلمة «شاحباً» قد نطق بها الشاعر شاحب بكسر الباء لتنسجم مع الحركة قبلها. أما البيت الثالث فرجع أن الفتحة فى كلمة «مضجعاً» يجب الإبقاء عليها لأمرين: أن العين تؤثرها وأنها تنسجم مع الفتحة قبلها (٣) أما دليل المعنى عنده فهو نظام الجملة والمكان الذى يقع فيه اللفظ. وأما التقديم والتأخير فلا يعتد به.

والانسجام بين الأصوات حقيقة واقعة ومظهر من مظاهر الفن فى

(١) أسرار اللغة للدكتور إبراهيم أنيس، ص ١٤٢ - ١٥٨.

(٢) المرجع السابق، ص ١٦٢ وما يليها.

(٣) المرجع السابق، ص ١٨٠ - ١٨١.

التعبير، ولكننا لا يمكن أن نتجاهل الحقيقة والواقع في دلالة أحوال الإعراب على معانيها.

وهذه النصوص اللغوية كلها تطرد فيها تلك القواعد وتنسجم كل مرفوع فيها، فهو في موقع الإسناد أصلاً أو تبعية، وكل مخفوض فهو في موقع الإضافة أو المفعولية غير المباشرة وهكذا. أما قول المؤلف إنه لا فرق بين قولنا «جاءني بائع السمك» وقولنا «جاءني من باع السمك»، فقول مردود لأن المعنى مختلف وعلاقة اللفظ بما يجاوره في التركيب مختلفة، وهذا الاختلاف واضح لا يفتقر إلى بيان أو تفصيل.

ثم إن المؤلف قد أقر بوجود الإعراب دليلاً على معاني الألفاظ ومواقعها من الكلام في لغات أخرى كاللاتينية. وإذن فالإعراب ظاهرة لغوية لا تختص بها العربية، ولا تنفرد بها دون سائر اللغات. وكل ما بين العربية وبين غيرها من الاختلاف في الإعراب.

إنه في اللاتينية مثلاً يكون الملاحق ENDINGS تنتهي بها الأسماء، وهو في العربية يكون كذلك في طائفة من الأسماء والأفعال، ويكون في الأكثر بحركات على أواخر الكلم.

وإذا كانت ظاهرة الإعراب في هذه اللغات علماً على المعاني ودليلاً على مواقع الألفاظ من الكلام، فهي كذلك في العربية بلا شك، وقد يفهم من كلام الدكتور إبراهيم أنيس أن قواعد الإعراب هي في الأكثر من وضع النحاة، وأن هذه القواعد لا تطرد في نصوص اللغة وهو يستند في ذلك على روايات من الشعر، ومن القراءات سكّن فيها المتحرك أو جزم فيها الفعل في غير موضع الجزم نحو :

اليوم أشرب غير مستحقب إنما من الله ولا واخل

ونحو قراءة من قرأ في قوله تعالى «أُنلزمكموها وأنتم لها كارهون» بتسكين الميم الأولى وهذا كله لا ينهض دليلاً على ما يذهب إليه. وإنما هو

فى الشعر خضوع لضروراته، وفى الآفة الكرفمة تخفف من حركات متتابعة، وهو مألف فى العربفة لفس بفرفب. ومنه فسكن آخر الفعل الماضف إذا اتصل بما فسمى ضمفر الرفع المفعرك نحو حضرت و حضرت^(١).

وفى ظنى أن فجرة الدكتور شوقى ضفف فى ففد النحر كانت صدف لمحاولات الففد أو الففسر بالرغم من أنه لم فكن مبعوثاً، أو من تلامذة مدرسة لندن، أو متخصصاً فى مفدان اللغوفات. الفف أنفوها أنباع المدرسة الوصففة من العرب ففى إذا كانت محاولة ابن مضاء القرطبى «الرد على النفاة» هى الدافع لإنفاز الدكتور شوقى ضفف محاولته فى ففد النحر، فإن محاولات الدكتور عبء الرحمن أوب، والدكتور إبراهم أنفس، والدكتور تمام فسان، ومن قبلهم الأستاذ إبراهم مصطفى قد أعلفت محاولته، أعنى الدكتور شوقى ضفف - فشففاً على نشرها، ولفس من شك فى أنه قد استفاد من هفه المحاولات السابقة، وإن كانت وزارة الففم، قد عهدت إليه بأعمال ضمن لفجان الففوفر والففد، وكذا مجمع اللغة العربفة، فصوصاً أن محاولته نشرت متأخرة سنة ١٩٨٢م.

وقد تعرض الدكتور شوقى ضفف لمسألة تعدد الوظائف النحوفة وتبادلها فى إطار فكرته الفف فقدم بها إلى مجمع اللغة العربفة بفسصوص ففد النحر، وقد فضمفت هفه الفكرة عدداً من الأسس اسفمء الأول والثانى والثالف ففها من ابن مضاء القرطبى فى كتابه «الرد على النفاة» الذى ففقه وصنع له مقدمة كبفرة^(٢) وأضاف إليها أساساً راففاً هو وضع ففرفات وضوابط فرى أنها دفقة لأبواب المفعول المطلق والمفعول معه، والفال فرى أنها ففمع صور الفففر فى كل منها فمفاً واففاً. وقد فذف فى مشروعه ثمانية عشر باباً.

(١) نحو الففسر دراسة ونقد منهجى، الدكتور أحمد عبء السفار الفوارى، مطبعة المجمع العلمى العراقى، العراق ١٩٨٤، ص ٣٥ - ٣٧.

(٢) كتاب الرد على النفاة لابن مضاء القرطبى، ففقق د. شوقى ضفف، دار المعارف، ١٩٨٨م. ففد النحر، د. شوقى ضفف، دار المعارف، ١٩٨٢م، ص ٤.

فرعياً. يرى أنها كانت تثقل النحو وتجهّد دارسه وترهقه من أمره عسراً. وقد
 توصل إلى أساسين جديدين: خامس وسادس، ضمهما إلى الأسس السابقة،
 أما الأساس الخامس، فهو حذف زوائد كثيرة في أبواب النحو، يرى أنها تعرض
 فيه دون حاجة، فهي تتصل بشروط يرى أنها تقحم على الباب تغنى عنها
 الأمثلة وتتصل بأحكام تحشد، في الباب تغنى عنها أيضاً أمثله وصيغه، ويرى
 أنها تتصل بصيغ نادرة أو شاذة يزج بها في الباب زجاً، وتتصل بعقد والغاز في
 بعض الأبواب لا تكاد تفهم إلا بأن يجدد لها الإفهام مراراً وتكراراً. وكثيراً ما
 تدفع إلى بلبلة في الحكم النحوي السليم وفقاً لوجهة نظره. والأساس السادس
 يرى أنه لا يقل أهمية عن سابقه، وهو خاص بزيادة إضافات لأبواب ضرورية
 - بجانب إضافات فرعية تتخلل الكتاب - لتمثل الصيغة العربية وأوضاعها
 تمثلاً يرى أنه دقيق، ومن الأبواب التي رأى الدكتور شوقي ضيف حذفها (١)
 بابا التنازع والاشتغال فيرى أنه يتسلط فيه عاملان على معمول واحد، ولذلك
 أربع صيغ: أن يتنازع فعلان فاعلا في مثل: «قام وقعد إختوتك». أو مفعولا
 به في مثل: «زيد قرأ ودرس الكتاب» أو يطلب الأول المعمول على أنه فاعل
 والثاني على أنه مفعول به مثل: «قابلني وقابلت زيدا» أو يطلبه الأول على أنه
 مفعول به والثاني على أنه فاعل مثل «قابلت وقابلني زيد». والبصريون يعملون
 الثاني دائماً ويضمرون الفاعل في الأول. فيقولون: «قاموا وجلس التلاميذ»
 والكوفيون يعملون الأول. ويضمرون الفاعل في الثاني فيقولون «قام وجلسوا
 التلاميذ» ولا يكتفى الكوفيون بإضمار الفاعل مع الفعل الثاني بل يضمرون
 أيضاً معه المفعولات. ولا يضمرها البصريون مع الفعل الأول ويرى الدكتور
 شوقي ضيف أن هذا القصور للكوفيين والبصريين جميعاً للباب لا تشهد له
 النصوص العربية على ألسنة الشعراء، بل على العكس، ما جاء عن العرب
 يشهد بأن الفعلين في الباب في مثل: «قام وجلس التلاميذ» يتسلطان على
 فاعل واحد دون إضمار في الأول كما يقول البصريون، وأيضاً دون إضمار

(١) انظر: مجلد النحو، د. شوقي ضيف، ص ١٨، ١٩

فى الثانى كما يقول الكوفيون، وكذلك قد يسلط الفعلان على مفعول واحد دون إضمار فى الثانى، كما يقول الكوفيون، وتشهد النصوص - كما لاحظ سيويه - أن الفعل الثانى هو الذى يعمل فى الاسم المتنازع فيه دون الأول واعتمد الدكتور شوقى ضيف على ابن مضاء القرطبى الذى هاجم باب الاشتغال وفيه يتقدم اسم على عامل فى ضمير منصوب عائد عليه (وفى اسم مضاف إلى ذلك الضمير مثل «الحديقة رأيتها» - الحديقة رأيت أزهارها» ويلاحظ النحاة أنه يجوز فى كلمة «الحديقة» أن تكون مرفوعة مبتدأ أو منصوبة مفعولا به، لفعل محذوف، ويتوسعون فيذكرون فى الباب صيغاً يتضم فيها الرفع مثل «الكتاب هل أخذته» - اللعب لا يحبه زيد» ويقولون أن ما بعد الاستفهام والنفى لا يصح أن يكون عاملاً فيما قبله. ويذكرون صيغاً ثانية يتضم فيها النصب مثل: «هل علياً أكرمته» لأن أداة التخصيص يليها فعل دائماً. ويذكرون صيغاً ثالثة يترجح فيها النصب مثل: «أكتاباً واحداً قرأته» لوقوع الاسم المنصوب بعد همزة الاستفهام، ورابعة يترجح فيها الرفع مثل: «زيد كلمته وعمرورأيته» لتعطف الجملة الاسمية على جملة اسمية مثلها. وخامسة يجوز فيها النصب والرفع على السواء مثل «الكتاب قرأته» والمثال الأخير هو المثال الطبيعى فى الباب والأمثلة الأخرى فى رأيه من افتراضات النحاة. وقد حمل ابن مضاء على الباب جميعه وفى رأيه أن النحو غنى عن هذا الباب لأن أكثر صيغه من صنع النحاة، ولأن الكلمة إما مبتدأ فيساق مثالها فى باب المبتدأ والخبر، وإما مفعول به أضمر فعله، ولذلك حذف وضمت أمثلته حين يكون مفعولاً به مع غيره من أمثلة المفعول به المحذوف فعله فى باب الذكر والحذف، والدكتور ضيف يعدّ هذين البابين من أبواب الصناعة النحوية وسماً لهما بالعيب والحقيقة أن الصناعة النحوية ضرورة لتفسير بعض الظواهر النحوية شأنها فى ذلك شأن تفسير بايى «الإعلال والإبدال» فى الصرف وفى العصر الحديث درجت بعض المعاهد العلمية اللغوية على تدريس أبواب معينة فى العلوم الطبيعية كالفيزياء والرياضيات

ضمن مقرر الدرس اللغوى هادفة بذلك إلى تفتيق ذهن الباحث وتوسيع مداركه العقلية وزيادة قدرته على التجريد لإثبات وتفسير الظواهر اللغوية المستخدمة أو المقترحة ومن ذلك معهد M.I.T فى الولايات المتحدة الأمريكية الذى يدرس فيه الطلاب والباحثون إلى جانب ما أشرنا إليه من بعض العلوم الطبيعية. ولما لم يكن عند العرب القدماء مدارس نظامية أو معاهد تدرس لراغبى دراسة اللغة أبواباً معينة من الرياضيات والفيزياء لذا فإنتى أرى أنه من الطبيعى بل من الواجب أن يكون هنا كلون من التمارين العقلية وألوان الصناعة النحوية يتعطاها المتخصصون، أما ما يتعلق لاستخدام العربى من تراكييب ونصوص فهذا يخص المتكلمين ومستخدمى اللغة من غير المتخصصين.

ويعترض د. شوقى ضيف (١) على تعدد الوظائف النحوية لأجزاء (لاسيما) وكذا الاسم التالى لها وينتهى إلى ضرورة حذف إعرابى (لا سيما) فهو يرى أن النحاة تكلفوا فى إعرابها.

فى مثل «أكثرنا من الضحك لا سيما خالد» صورياً كثيرة من التكلف البعيد، فقد ذهب أبو على الفارسى إلى أن «سى» حال وذهب ابن هشام فى كتابه «المغنى» إلى أن لا نافية للجنس، وسى اسمها، وما زائدة، ونخالد بعدها مضاف إلى سى مجرور، أو مرفوع على أنه خبر لمضمّر محذوف أى «لا سيما» أداة استثناء وما بعدها منصوب ويستخلص من هذه الآراء أن ما بعد لا سيما يمكن أن يكون مجروراً أو منصوباً أو مرفوعاً.

والحقيقة أن هذا التعبير (لاسيما) وهو مكون من ثلاث كلمات لا + سى + ما وهذا التعبير يشتمل إذا كان هناك شيان مشتركان فى شيء واحد، وما بعدها أكثر قدرًا مما قبلها فنحن نقول : أحب الكتب ولا سيما كتب الأدب.

(١) المرجع السابق، ص ٢٧.

نحن نعني بهذه الجملة أنك تحب الكتب على وجه العموم، ولكن حبك لكتب الأدب أقوى. والذي يهمنا الآن هو موقع الاسم الذي بعدها. لنا في هذا الاسم ثلاثة أوجه : الرفع والنصب والجر فنقول : الوجه الأول أحب الكتب ولا سيما كتب الأدب.

ويمكننا أن نعرب (ما) هنا نكرة بمعنى شيء فتكون الجملة الاسمية بعدها في محل جر صفة لـ (ما) فأنت تعرب الاسم الذي بعدها هنا مرفوعاً لأن (ما) اسم موصول يحتاج (لصلة) وهي هنا جملة اسمية أو لأن (ما) نكرة والجملة بعدها صفة، ومعنى (سي) هو كلمة (مثل) فكأن تقدير الجملة: أحب الكتب لا مثل الذي هو كتب الأدب.

الوجه الثاني : أحب الكتب ولا سيما كتب الأدب

ويرى ابن هشام أن حالة نصب الاسم الذي بعد لا سيما إنما ترجع إلى أنه مستثنى لأن «لا سيما» بمعنى إلا، مثل أحب الناس ولا سيما صديقاً الوجه الثالث : أحب الكتب ولا سيما كتب الأدب.

وهذا الوجه أيسرها وأقربها إلى معنى الجملة لأن تقدير الكلام هو : أحب الكتب ولا مثل كتب الأدب (١).

وإذاً فالمسألة تتعلق بغرض المتكلم ووفقاً لهذا الغرض تتحدد الوظيفة النحوية وذلك بالعلامة الإعرابية المصاحبة ويرى د. شوقي ضيف أن نحاة العربية أسرفوا على أنفسهم في إعراب أدوات الاستثناء ما عدا «إلا» وهي ما خلا، وما عدا، وما حاشا وغير وسوى، ففي مثل : «حضر الطلاب ما خلا حسيناً» يعربون ما خلا هكذا. ما مصدرية، وخلا فعل ماض فاعله مستتر وجوباً تقديره هو يعود على البعض المفهوم من الكلام، وحسيناً مفعول به، وما المصدرية وما بعدها في تأويل مصدر منصوب. واختلفوا في إعرابه هل هو: حال أو ظرف ورجحوا أنه حال، وهو رأى السيرافي، وهذا الإعراب لم يذكر

(١) التطبيق النحوي، د. عبده الراجحي، دار المعرفة الجامعية، ١٩٨٨، ص ١٧٧.

فيه الاستثناء كما هو واضح ويرى (١) أنه من الأوضح من ذلك أن يقال : «ما خلا» أداة استثناء وما بعدها مستثنى منصوب، وكذلك الشأن في إعراب أختيها سواء تقدمتها «ما» كما هنا أو لم تتقدمها فقول : «جاء القوم خلا خالداً»، وأما «غير» فقال النحاة إنها أداة استثناء في مثل «جاء القوم غير زيد» بالنصب «وما جاءني أحد غير زيد» بالنصب والرفع، وقالوا إن إعرابها نفس إعراب الاسم التالى لـ (إلا) في الأمثلة المناظرة وهي «جاء القوم إلا زيداً» و«ما جاء أحد إلا زيداً» أو «إلا زيد» بالنصب على الاستثناء أو الرفع على الاستثناء أو الرفع على البدلية بعد النفي. ويرى أنه من الأسهل أن نأخذ برأى أبى على الفارسي في أن «غير» التي تعرب مستثنى منصوباً في مثل «جاء القوم غير زيد» إنما هي حال. أما غير المرفوعة في الصيغة المنفية السابقة «ما جاء أحد غير زيد» فقال أبو على الفارسي إنها تعرب نعتاً، وكذلك إن جاءت مجرورة في مثل آية سورة الفاتحة : «صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم» أن نأخذ بهذا الإعراب السهل للفظ «غير» وإخراجها من باب الاستثناء، ومثلها في هذا الحكم «سوى».

وعلى أساس من تعدد الوظائف النحوية للمكون (كم) الاستفهامية والخبرية قرر حذفها متعللاً بأن إعرابها لا يفيد شيئاً في صحة نطقها فضلاً عما فيه من صعوبة، وكأن المسألة عند د. ضيف هي مسألة نطق بالدرجة الأولى وكأن الكتاب (تجديد النحو) قد خصص لتعليم الناشئة النطق الصحيح أو لتعليم العربية للأجانب. لكنه يعود فيمس جوهر الموضوع وهو الوظائف النحوية فيعملل إلغائها بأنها تعرب مبتدأ في مثل : «كم طالباً نجح؟» ومفعولاً به في مثل «كم زهرة قطفتها؟» ومفعولاً مطلقاً في مثل «كم جلسة جلست؟» وظرفاً في مثل : «كم يوماً حضرت؟» ومجرورة في مثل : «بكم بلدة مروت؟» وينفس النظام كم الخبرية في مثل «كم طالب جاء - كم كتاب قرأت - كم

(١) تجديد النحو، ص ٢٧.

تهديد هددت - كم يوم صمت^١ ولم يكتف د. ضيف بحذف «كم» من كتابه بل رأى أنه من الواجب أن يحذف إعراب كم الاستفهامية والخبرية من كتب النحو وأن يكتفى ببيان أنها استفهامية أو خبرية والتمييز بعد الأولى يكون منصوباً عادة وبعد الثانية يكون مجروراً. وفي إطار صحة النطق يتناول د. ضيف بالمثل إعراب أسماء الشرط: «من - ما - مهما - أى - أين - أنى - حيثما - متى - إذا - كيفما».

والنحاة يعربون مَنْ في مثل «مَنْ يزرنى أكرمه» مبتدأ، ويختلفون في الخبر، هل هو فعل الشرط أو هو جواب الشرط أو هما معاً، والرأى الراجح أنه فعل الشرط، ويختلف إعراب «ما الشرطية» باختلاف مواقعها فهي مفعول به في مثل: «وما تفعلوا من خير يعلمه الله»^(١) ومصدرية زمانية في مثل: «فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم»^(٢) أى استقيموا لهم مدة استقامتهم لكم. و«مهما» في مثل: «مهما تفعل أفعل» إما أن تعرب مفعولاً به أو تعرب مفعولاً مطلقاً بمعنى أى فعل تفعل. و«أى» تعرب بحسب ما تضاف إليه فهي مفعول به في مثل: «أى كتاب تدرس أدرس» ومفعول مطلق في مثل: «أى عمل تعمل أعمل» وظروف زمان في مثل: «أى يوم تذهب أذهب»، وحيثما وأن ومتى وأين جميعها منصوبة على الظرفية. وكيفما مثلها وقيل بل على الحالية.

ومن العجيب أن يكون لـ د. ضيف رأى يطالب فيه بإلغاء إعراب أسماء الشرط و(أن) الخففة من (أن) الثقيلة و(كأن) الخففة ولاسيما و(كم) الاستفهامية والخبرية وأدوات الاستثناء: خلا وعدا وحاشا. والحقيقة أن هذه الأدوات لا ترد ومعمولها في الكلام وحسب، بل ترد ضمن تراكيب وسياقات ذات دلالة. والإعراب هو المؤشر الوحيد لتحديد وظيفتها النحوية والدلالية هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فهي في أغلب الأحوال عوامل

(١) سورة البقرة، ١٩٧.

(٢) سورة التوبة، ٧.

مؤثرة على ما يليها من وحدات الكلام، والأهم من ذلك أن هذه الأدوات ترد بصورة متكررة في أغلب تراكييب النص القرآني، وفي حالة إلغائها إعرابها فإن كل من وظيفتها النحوية والدلالية تنعدم فتصبح بذلك لغواً ونعوذ بالله أن يكون في القرآن مثل ذلك، كما نعوذ بالله أن يكون في اللغة العربية شبه ذلك فاللغة دقيقة بحيث أن الحركة في آخر الكلمة تدل على وظيفة الكلمة ذاتها كما أنها تحدد بدقة نوع الحذف الذي طرأ على الكلمة كما في « يا عباد = يا عباد، فاتقون = فاتقون، وليس هناك مبرر لهذا الإلغاء إلا أن يكون الدكتور شوقي ضيف قد قصد أن يؤلف هذا الكتاب من أجل تعليم الناشئة فيبعد عن أذهانهم في المرحلة الأولى من دراستهم مثل هذه المسائل الشائكة من الفكر النحوي، لكننا في مرحلة الجامعة وما يليها من مراحل التخصص لا يمكننا أن نستبعد هذه المسائل.

ولا أقول أن الدكتور ضيف من دعاة الوصفية البنيوية أو أنه تأثر بأساتذة غربيين لكنه في ظني سلك هذا المسلك لمهمة أسندت إليه ولتحقيقه كتاب الرد على النحاة ومسايرته لحركات النقد والإصلاح والتوجيه للنحو العربي في العصر الحديث وأهم من ذلك كله أن مسألة تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد مسألة هامة في الاستخدام العربي من ناحية وفي التراث النحوي من ناحية أخرى، فعلامات الإعراب قد تكون من مواطن التعقيد المهمة في النحو العربي.

ذلك أنها طائفتان : الأولى علامات أصلية وهي الضمة للرفع والفتحة للنصب والكسرة للخفض أو الجر والسكون للجزم. والطائفة الثانية علامات فرعية وهي الواو والألف للرفع، والألف والياء للنصب، والياء والفتحة للخفض أو الجر، والسكون وحذف الحرف المعتل وحذف النون للجزم.

وقد أراد أصحاب دعاوى الإصلاح والتيسير أن يستغنوا بعلامات الإعراب عن أحواله، فلا يقولوا رفع ونصب وخفض وجزم، وإنما يقولون ضم

وفتح وكسر وسكون، يريدون بذلك أن يقللوا من الاصطلاحات التي تزعج ذهن الدارس ويجهد فكره وتوقعه في الخلط والاضطراب. ولكن ذلك اقتضاهم أن يتكلفوا في شرح العلامات الفرعية وفي تخريجها، فيجعلونها أصولاً قائمة بذاتها ولا ينصوا على أنها علامات فرعية. وفي هذا ما فيه من إقبال على الدارس من جهة، والابتعاد به عن فهم معاني الإعراب من جهة أخرى بالرغم من أن الدعوة كانت في الأصل للتيسير وإذا كنا نريد أن نصل بين النحو وقواعد اللغة وبين أفكار الدارسين، ونجعل هذه القواعد حية في أذهانهم، فلا بد لنا أن نقيم العلاقة بينها وبين الكلام وأجزائه بحيث يكون المصطلح التعليمي موحياً بواقع ما يكون في الكلام، ودالاً عليه. فالرفع والنصب والخفض معانٍ تشعر بمكان اللفظ من الكلام، وتدل عليه مثلما يدل على ذلك موقع اللفظ من الكلام في اللغات التي لا إعراب فيها. أما العلامة كالضمة والكسرة والفتحة والسكون فليست إلا وسيلة لاستدعاء هذا المعنى، وإشارة تنبئ به وتدل عليه.

فإذا اقتصرنا على هذه العلامات قطعنا سلسلة التفكير وفصمنا عرى التداعي، تداعي المعاني، الذي يعمل في إعانة الدارس على استنباط الحقائق بنفسه. وبذلك تنعدم العلاقة بين شكل اللفظ وظاهره وبين معناه وموقعه من الكلام. وإذا لاحظنا التداخل الموجود بين علامات الإعراب، كنيابة الفتحة عن الكسرة في جر الممنوع من الصرف، ونيابة الألف عن الضمة في رفع المثني ونيابة الألف عن الفتحة في نصب ما يعرف بالأسماء الخمسة أو الستة.

من أجل ذلك يبدو أن الإبقاء على ما يسمى عند النحاة ألقاب الإعراب أولى وأجدى في وصل قواعد النحو بواقع الكلام، على شرط أن يعنى بفهم معنى كل واحد منها. وليس بعيداً عندئذ أن يلتقى الدليل بالمدلول فيكون الرفع معناه وقوع الاسم مثلاً في موقع الرفع، والخفض مجيء الاسم في مكانخفض، دون حاجة إلى تفريق بين مرفوع ومرفوع، حيث

تجتمع بينها كلها الخصائص والصفات الأساسية التي قد تكفى في فهم معنى الكلام وفي إدراك أجزائه وعلاقتها ببعضها ببعض.

وعندما يقال هذا مرفوع يكون مفهوماً أنه في موضع الرفع، وأنه لا بد متميز بعلامة الرفع، أو يقال هذا مخفوض فيفهم أنه في المكان الذي يستحق به الخفض ويتميز بعلامته وشكله الظاهر. وقد يغنى ذلك في مرحلة ما من مراحل الدراسة عن المصطلحات الأخرى العديدة الكثيرة كثرة ثورث الارتباك والاضطراب، ولكنها تجتمع في صفة عامة، كما هو الحال في الأسماء المرفوعة: الفاعل ونائب الفاعل والمبتدأ والخبر وغير ذلك، وصفة الرفع كما يقال هي الجهة الجامعة التي تعنى أن الاسم أو غيره في الموقع الرفيع من الكلام.

ومثل هذا يمكن أن يقال في المخفوض والمنصوب.

وفي إطار عرض الدكتور عابدين لطفيان النظر الفقهي على الدراسة النحوية يرى أن الفقيه القديم كان عليه أن يحدد للناس مسؤولياتهم وأن يعرف كل إنسان بحقه وواجبه، وأن يرسم للناس الحدود بين الحلال والحرام، والواجب والجائز. أو بعبارة أخرى يقدم للناس حدوداً واضحة المعالم، ودستوراً يبين الأحكام، يعرفون به كيف يتعاملون مع الله، ويتعاملون بعضهم مع بعض. وهذا ما صنعه النحاة، ظنوا أن مهمتهم أن يضعوا اللغة في قوانين صارمة، وأن يسيروا اللغة في طريق واحد، ويحكموا بالإعدام على كل شواهد شاذة لا تتماشى مع القاعدة التي وضعوها.

ثم نراهم يسرفون في الحكم على المذاهب النحوية بالوجوب أو الجواز أو الرجحان أو المنع. ويتساءل كيف تناسى النحاة شيئاً هاماً، هو أن النصوص الفقهية، نصوص، مقدسة، سماوية، محدودة بنصوص الكتاب والسنة، نصوص لم ترد إلينا عن طريق تطور أرضي، أو تدرج اجتماعي، فليس لها ماضي قديم، ولم تنبت بين القوانين الأرضية كما ينبت الفرع في الشجرة، أو

الفرد في الأسرة. هي نصوص منزلة، وإن اتصلت بالحياة، ونزلت طبقاً لحالة المجتمع أما اللغة فشئىء يختلف تماماً.

لكل من ألفاظها وتراكيبها تاريخ، ولها ماض. بدأت على نحو ما على هذه الأرض، وتطورت بمرور الزمن، ولما ينته تطورها بعد... ثم إن العربية فرع في شجرة اللغات السامية. اللغة ظاهرة أرضية متطورة تنمو وتتغير كما ينمو كل شئىء في حياتنا هذه ويتغير. فليس من الصواب أن نضع اللغة القوانين الصارمة ونوصد الباب دون تطورات اللغة المقبلة، شواهد اللغة تتجدد وتتطور في كل عصر، فلا بد للنحوى أن تكون قواعده من المرونة بحيث تسمح لما يأتى به الزمن من تغيرات. أخطر ما يكون على العربية أن نكبلها بقيود لا قبل لها باحتمالها. والعربية لا تزال ظاهرة حية، فإذا أراد النحاة أن يقيدوا من حريتها، ويذهبوا من روحها، فما أسرع ما تفلت منهم إلى حيث الحياة والانطلاق، والدكتور عابدين بين مهمة الفقيه بل جانب من جوانب مهمة الفقيه وهو الفصل في الحدود وبيان الحلال والحرام بلون من الصرامة وأشار بلون من اللوم إلى النحاة الذين تأثروا بمذهب الفقهاء فطبقوا الحدود بالصرامة نفسها على أبواب النحو وظواهره وفات الدكتور عابدين أن الفرض قد يسقط عن صاحب العلة في الفقه وأن هناك شيئاً جائزاً والحقيقة التي لا مرأى فيها أن النحاة قد تأثروا بالفقهاء حتى في سقوط الفرض عن صاحب العلة فلم تكن إشارتهم إلى تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد إلا مسيطرة لواقع اللغة والأساليب العربية وقد التمسوا لذلك تخريجات عديدة منها ما يتصل بحال المتكلم أو الضرورة الشعرية أو مقتضى صوتي إلخ وعلى هذا فإننى أرى أنهم لم يقفوا جامدين أمام حركة اللغة وحيويتها أو كما يعبر المحدثون ديناميكيته لكن ما صدر عن الدكتور عابدين كان مواكبة لحركة النقد والتيسير والإصلاح التي شاعت منذ الأربعينيات من هذا القرن مع تفردا بتأثيرها بالجانب التطوري واللون التقارنى الذى يعقد صلة بين اللغة العربية وأخواتها الساميات وانشعابها عن لغة سامية أم. أضف لذلك أن محاولة الدكتور شوقى ضيف

ترفض تعدد الوظائف النحوية للمكوّن الواحد داخل التركيب الواحد كما في حالة المكوّن الذي يرد بعد كم وهي في الحقيقة والوقت ذاته تؤمن بمبدأ الاتساع في استخدام الوحدات اللغوية كما في حالة أدوات الاستثناء وعلى هذا فإن للاتساع وجهين الأول هو تعدد وظائف المكوّن الواحد داخل التركيب الواحد والثاني هو تعدد وظائف المكوّن الواحد داخل تراكيب مختلفة كما في حالة المكوّن (كيف) الذي يأخذ وظائف عدة في تراكيب مختلفة ينفصل كل منها عن الآخر وهذه المسألة بالطبع تخضع لطبيعة اللغة واستخداماتها ولا تخضع لقواعد النحويين وهذا الأمر في الحقيقة نابع من مطواعة اللغة وكفاءة العقل البشرى في آن واحد وهذا المبدأ أعنى مبدأ القدرة والكفاءة كان أول من قال به من علماء اللغة الغربيين هو نعوم تشومسكى الذى أعطى للكفاءة مصطلح *Comptence* وللأداء مصطلح *Performance* لكن الذى أشار إلى خطورة هذا المبدأ وحاجة كل من المتكلمين واللغة نفسها إليه هو (إي كينان) حين عبر في مقاله عن بعض المشاكل المنطقية في الترجمة عن أن مسألة الرمز بالمكوّن الواحد لأكثر من مدلول هي مسألة ضرورية لكي تكفى الكلمات التى يمكن أن يستوعبها العقل البشرى لقضاء حاجاته والتعبير عن أغراضه في حدود طاقته وكفاءته اللغوية والحقيقة أن ما سجله هؤلاء عن طبيعة اللغة وعلاقة الإنسان بها قد عبر عنها النحاة واللغويون العرب في إطار الاستخدامات اللغوية والتركيبية دون إشارة صريحة إلى مبدأ الكفاءة والقدرة أو محاولة التعبير عنه بصورة فلسفية أو فسيولوجية كما عبر اللغويون الغربيون.

ولعلّ أبرز ما يوضح ذلك هو الباب الذى عقده أبو الفتح عثمان ابن جنى (ت ٣٩٢) عن شجاعة العربية في كتابه الخصائص ويقصد بها مرونة اللغة ومطواعيتها للاستخدامات البشرية المختلفة في الاستخدامات العادية من ناحية وفي الأغراض الفنية من ناحية أخرى نظراً لما يتسم به الشعر العربى من بعض القيود كالوزن والقافية اللذين يضطران الشاعر إلى استخدامات خاصة

للتراكيب النحوية والصيغ الصرفية التي غالباً ما يعتربها الحذف والزيادة أو مخالفة القواعد في الترتيب.

وقد قرر «إي كينان»^(١) في نظريته للترجمة أن أسلوب المجاز والاتساع في اللغة الإنسانية يعد مطلباً ضرورياً وهو كفاءة اللغة أضف إليه كفاءة العقل البشري يمكن أن نعبر عن جميع المعاني والرغبات الإنسانية بهذين المطلبين والحقيقة أن النحاة العرب عبروا صراحة عن تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد كما عبروا صراحة أيضاً عن تبادل الوظائف النحوية للمكون الواحد وسموا ذلك بوجوه الإعراب وهذا يدعونا إلى تساؤل وهو هل هناك تعادل بين الاتساع في الاستخدام اللغوي وبين الوظائف النحوية في حالة الاتساع ؟ الذي لا شك فيه أن الاتساع في الاستخدام اللغوي يعد ميزة للغة البشرية من حيث كون مفرداتها محدودة فيستوعبها العقل البشري في فترة محدودة من الزمن تسمح له بالابتكار في تراكيبها عند استخدامه لقضاء أغراضه، لكن الوظائف النحوية محدودة بطبيعة الحال فما الداعي للاتساع فيها ؟

أظن أن الاتساع في الوظائف النحوية هو عنصر من عناصر الاتساع في استخدام اللغة البشرية وقد قننه وحدده النحاة والمعربون العرب في تصانيفهم وأنه أضاف بعداً جديداً إلى أبعاد الاتساع في استخدام اللغة شأنه شأن المجاز والرمز والحذف إلخ كما أنه زاد من إمكانات تنوع وتمايز بل والتطور في الاستخدامات المتعددة للأسلوب الواحد.

ولا يعيب النحو العربي أن يوجه إليه النقد أو التوجيه أو الإصلاح، أو التيسير، إلى ما شئنا أن نطلق عليه من مسميات، كما لا يعصمه أن يهب له باحثين، يدافعون عنه، ويقارعون الناقدين حجة بحجة، فليست المسألة مسألة أنصار للنحو العربي وأعداء له، فإن النحو العربي في حالتي نقده والدفاع عنه مستفيد - بلا شك - بطرق التفكير الجديدة، والمناهج المستنيرة، والبحث بعد

(1) E. Keenan: Some Logical Problems in translation 160-162.

لم يتوقف في كلا الاتجاهين فقد أعد الدكتور عبده الراجحي بحثاً بعنوان «النحو العربي والدرس الحديث بحث في المنهج» تصدى فيه لمحاولات وسم النحو العربي بأنه «نحو أرسطي» أى متأثر بمنطق أرسطو، وأن قواعده أى النحو العربي تمثل صورة لما هو متخيل في ذهن النحاة العرب، وليس صورة للاستعمال العربي أضف ذلك إلى أن محاولات التيسير لم تتوقف في المقابل، فقد أصدر الدكتور شوقي ضيف بآخر مؤلفاً بعنوانه «تيسيرات لغوية» يدور في إطار محاولته هو السابقة «تجديد النحو» وقد صدرت المحاولة الأخيرة من دار المعارف طبعة ١٩٩٠.

ولكن يظل هناك تساؤل وهو كيف أن هؤلاء المبعوثين الذين تأثروا بالدراسات الغربية الحديثة في نقد الأنحاء التقليدية أو من تأثروا بهم في العالم العربي يعميون، على النحو العربي وقواعده أن ترصد وظائف عدة للمكون الواحد في التركيب في الوقت ذاته الذي يقر فيه الغربيون بإبداع اللغة والاتساع في استخداماتها وإمكانات تعدد دلالة المكون وفقاً لنوع التركيب ؟
إنه كما قلنا إبداع اللغة وإبداع الاستخدام الذي سنعرض له عرضاً مفصلاً في الفصل القادم.

الفصل الثاني إبداع اللغة

الفصل الثانى

إبـسـداع اللغة

[١] تعرضت الدراسات الحديثة لموضوع الاتساع لكنها اقتصرت على أحد جوانبه، وهو الاتساع بالحذف، فالموضوع منشور فى كتب النحو واللغة فى أبواب مختلفة، وقد قامت هذه الدراسات بتجميعه من الأبواب المختلفة، وأضفت عليه جوانب من الدرس اللغوى الحديث خصوصاً، فيما يتعلق بالبنية العميقة والبنية السطحية التى قالت بها النظرية التحويلية (١).

أما فيما يتعلق بالمعنى فقد قامت دراسة أخرى للدكتور فايز الداى بعنوان «علم الدلالة العربى» بالتعرض له عمومًا، وكانت أغلب الدراسة التاريخية عن العرب وغيرهم، وهى دراسة تجميعية أضيف إليها نظرات من علم اللغة الحديث. وقد عرضت فى جوانب منها للاتساع فى المعنى مما أثر عن العرب القدماء وغيرهم. وهى دراسة أقرب إلى البلاغة منها إلى ميدان اللغويات، وفى دراستنا هذه تتجه عنايتنا إلى عد الاتساع ظاهرة عامة فى اللغات البشرية، وهى تبدو وتتضح فى المعانى كما أنها تتضح أيضاً فى الظواهر اللغوية عمومًا، خصوصاً الظواهر التى تتعلق بالمطابقة وقد جعلنا من هذا مدخلا إلى الدراسة النحوية سواء أكان ذلك فى الوظائف أم العلامات أم الأبواب النحوية. يرى الدكتور تمام حسان أن الاتساع ظاهرة شملت مستويات التحليل اللغوى العربى عمومًا كما أنها شملت مستوى اللغة العربية الشعر والنثر لكن الشعر كان أكثر اختصاصًا بالظاهرة فهو يرى أن الشعر فرض على نفسه من القيود التركيبية والشكلية وزنًا وقافية، وغير ذلك، مما حث على الشعر أن يلجأ إلى التوسع فى المعنى بالاعتماد على الدلالة الطبيعية والتوسع فى الصرف والنحو لضرورة وغير ضرورة لأنه لولا هذه الحرية الصرفية والنحوية ما أمكن مع قيود وعمود الشعر أن يكون الشعر أداة ناجحة من أدوات التعبير الفنى، من هنا

(١) انظر الدراسة التى أعدها الدكتور طاهر حموده بعنوان : «ظاهرة الحذف فى الدرس اللغوى» .

ترخص الشعراء في شعرهم حتى أصبح الإيغال في حقل الترخص أوضح ما
يميز لغة الشعر من لغة النثر وهل يقبل في النثر أن يختلف إعراب التابع عن
إعراب المتبوع كما في قول امرئ القيس :

كَأَنَّ ثَبِيرًا فِي عِرَانِينَ وَيْلَهُ كَبِيرَ أَنَاسٍ فِي بَجَادٍ مَزْمَلٍ
أو قول الفرزدق :

وَعُضَّ زَمَانٌ يَا ابْنَ مِرْوَانَ لَمْ يَدَعْ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مَسْحَاتًا أَوْ مَجْلَفًا
وهل يقبل في النثر أن يتقدم المعطوف على المعطوف عليه كما في
قول الشاعر :

أَلَا يَا نَخْلَةَ فِي ذَاتِ عَرَقٍ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ السَّلَامُ
أو يتقدم المستثنى على المستثنى منه كقول الكميث :
وَمَا لِي إِلَّا آلُ «أَحْمَدَ شَيْعَةٍ» وَمَالِي إِلَّا مَذْهَبُ الْحَقِّ مَذْهَبُ
أو أن تسقط صلة الموصول كما في قول الشاعر عبيد بن الأبرص
الأسدي :

نَحْنُ الْأُولَى فَاجْمَعْ جَمُوعَكَ ثُمَّ وَجْهَهُمُ إِلَيْنَا
وهل يقبل في النثر أن تتحول الكلمة بالترخص عن بنيتها كما في
قول الشاعر :

أَخِيلَ بَرَقًا مَتَى حَابَ لَهُ زَجَلٌ إِذَا يَفْتَرُ مِنْ تَوَاضَعِ جَلِي
أَي «متى سحاب» ومتى بمعنى «في» في لغة هذيل أو قول الراجز:
الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْأَجَلِ
أَي «الأجل» وقوله :

* أَوَالفَا مَكَّةَ مِنْ وَرَقِ الْحَمَى * وَالْأَصْلُ وَرَقُ الْحَمَامِ (١)

(١) انظر د. تمام حسن ، «الأصول دراسة إثنولوجية» ، ط ١ ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ص ٨٠ .

٢ وظواهر المطابقة من حيث النوع والعدد والجنس هي أظهر ما يكون في الاستخدام العربي مما يُعدُّ توسعاً. خصوصاً في ظاهرة التذكير والتأنيث والمذكر الحقيقي هو ما كان له أنثى كرجل فإن أنثاء امرأة، وظبي، فإن أنثاء ظبية وما أشبه ذلك، والمذكر المجازي هو ما لم تكن له أنثى مثل قمر وجبل وما جرى مجراهما. والمؤنث الحقيقي هو ما كان له ذكر والمجازي ما لم يكن له ذكر مثل شمس ودار وقرية وغير ذلك.

والمؤنث اللفظي هو ما كانت فيه علامة من علامات التأنيث وهي : الهاء مثل (فاطمة) والألف المقصورة مثل (سلمى) والألف الممدودة مثل (هيفاء) أما المؤنث المعنوي فهو ما لم تكن فيه علامة تأنيث ظاهرة نحو (هند وزينب ونار ويد وكف ونظائرها بقول الفراء في معاني القرآن^(١))

وقوله : ﴿ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ والمعنى في الاستخدام العادي يقتضي وجود علامة تأنيث تلحق بالفعل زَيْنَ فلم يقل «زينت» وذلك جائز، وإنما ذكر الفعل والاسم المؤنث لأنه مشتق من فعل في مذهب مصدر فمن آت أخرج الكلام على اللفظ،

ومن ذكر ذهب إلى تذكير المصدر، ومثله : ﴿فَمِنْ جَاءَ مَوْعِظَةً مِنْ رَبِّهِ فَأَتْنَاهُ﴾^(٢)، وقوله : ﴿وقد جاءكم بصائر من ربكم﴾^(٣)، وقوله : ﴿وأخذ الذين ظلموا الصيحة﴾^(٤)

والاستخدام يقتضي إلحاق تاء التأنيث بالأفعال «جاء»، «جاءكم»، «أخذ» وفاء «بشرط المطابقة، فأما في الأسماء الموضوعة، فلا تكاد العرب تذكر فعلاً مؤنثاً إلا في الشعر لضرورته، وقد يكون الاسم غير مخلوق من فعل ويكون فيه

(١) انظر : معاني القرآن، الفراء، دار الكتب، بيروت، لبنان، تحقيق أحمد يوسف نجاشي، محمد علي التجار

(٢) سورة البقرة آية ٢٧٥

(٣) الأنعام آية ١٠٤

(٤) مود آية : ٦٧

معنى التأنيث، وهو مذكر فيجوز فيه تأنيث الفعل وتذكيره على اللفظ مرة وعلى المعنى مرة.

من ذلك قوله تعالى : ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾ (١)

لم يقل (كَذَّبَتْ) ولو قيلت لكان صواباً.

كما قال : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نوح ﴾ (٢) و ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لوط ﴾ (٣) .
ذهبت إلى تأنيث الأمة .

ومثله من الكلام في الشعر كثير، منه قول الشاعر :

فإن كلاباً هذه عشر أبطنٍ وأنت برىء من قبائلها العشر (٤)

وكان ينبغي أن يقول (عشرة أبطن) لأن البطن ذكر، ولكنه في هذا
الموضع في معنى قبيلة، فأنت لتأنيث القبيلة في المعنى لوجود قرينة في الشطر
الثاني من البيت وهي «قبائلها العشر» و«كلاب» من هذه القبائل العشر.

وكذلك قول الآخر :

وقائع في مضرٍ تسعة وفي وائلٍ كانت العاشرة

فقال : تسعة وكان ينبغي له أن يقول : تسع . لأن الواقعة أنثى ، ولكنه ذهب
إلى الأيام لأن العرب تقول : فمن معنى الوقائع، الأيام، فيقال هو عالم بأيام العرب
يريد وقائعها . فأما قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ ﴾ (٥) ، فإنه
أريد به والله أعلم : جمع الضياعين ، وليس قولهم : إنما ذكر فعل الشمس
لأنه الوقوف لا يحسن في الشمس حتى يكون معها القمر بشيء .

(١) الأنعام : ١٦

(٢) الشعراء : ١٠٥ .

(٣) الشعراء : ١٦٠ .

(٤) في العين قائله «رجل من بني كلاب يسمى النواح» ويرد في اللسان «بطن» .

(٥) سورة القيامة آية ٩ .

ولو كان هذا على ما قيل لقالوا : الشمس جمع والقمر، ومثل هذا غير جائز وإن شئت ذكرته، لأن الشمس اسم مؤنث ليس فيها هاء تدل على التأنيث والعرب ربما ذكرت، فعل المؤنث إذا سقطت منه علامات التأنيث، قال القراء : قال بعضهم :

فهى أحوى من الربى خاذلة والعين بالإمء الحارى مكحول (١)

ولم يقل : مكحولة والعين أنثى وقال بعضهم :

فلا مدنة ودقت ودقها ولا أرض أبقل إيقالها (٢)

قال : وأنشدنى يونس - يعنى النحوى والبصرى - عن العرب قول الأعشى :

إلى أجل منهم أسيف كأنها يضم إلى كشحه كفا مخضب (٣)

وأما قوله : « السماء منقطر به » (٤) فإن شئت جعلت السماء مؤنثة بمنزلة العين فلما لم يكن منها هاء مما يدل على التأنيث ذكر فاعلها كما فعل بالعين والأرض فى البيتين ومن العرب من يذكر السماء، لأنه جمع كأن واحده «سماوه أو سماء» قال بعضهم :

فلورفع السماء الله قوما لحقنا بالسماء مع السحاب (٥)

فإن قال قائل : رأيت الفعل إذا جاء بعد المصادر المؤنثة أيجوز تذكره بعد الأسماء كما جاز قبلها، وذلك قبيح وهو جائز، وإنما قبح لأن الفعل إذا أتى بعد الاسم كان فيه مكنتى من الاسم فاستقبحوا أن يضمروا مذكراً قبله

(١) الكتاب ، سيويه ٢٤٠/١ وهو فيه لطفيل النوى

(٢) انظر المرجع السابق، ٢٤٠/١ وقد نسب لعامر بن جوين الطائى .

(٣) ديوان الأعشى، طبع أوروبا.

(٤) سورة الزمل، آية ١٨ .

(٥) ورد فى اللسان، «سما» من غير عزو.

مؤنث، والذين استجازوا ذلك قالوا : يذهب به إلى المعنى، وهو فى التقديم والتأخير سواء، قال الشاعر :

فإن تعهدى لامرئٍ لَمَّةً فإن الحوادث أزرى بها (١)

ولم يقل أزرين ولا أزررت بها والحوادث جمع، ولكنه ذهب بها إلى معنى الحدثان وكذلك قال الآخر :

هنيئًا بسعد ما اقتضى بعد وقعتى بناقة سعدٍ والعشية باردُ

كأن العشية فى معنى العشى ألا ترى قول الله تعالى ﴿ أَنْ سَبَّحُوا بِكُرَةِ وَعَشِيَا ﴾ (٢)

وقال الآخر :

إن السماحة والشجاعة ضُمَّتا قبرا يمرُّ على الطريق الواضح (٣)

ولم يقل ضُمَّتَا، والسماحة والشجاعة مؤنثان للهاء التى فيهما قال : فهل يجوز أن تذهب بالحدثان إلى الحوادث فتؤنث فعله قبله فتقول : أهلكتنا الحدثان قلت : نعم، قال الكسائى منشداً شاهد :

ألا هلك الشهاب المستتير ومدرهنا الكمسى إذا تُغيرُ
وحَمَّالُ المسكين إذا أَلَّت بنا الحدثان والأنفُ النَضُورُ (٤)

وأما قوله : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ ﴾ (٥) ولم يقل بطونها والأنعام مؤنثة، لأنه ذهب به إلى النعم والنعم ذكر، وإنما جاز أن

(١) فى سيبويه، ٢٣٩/١.

(٢) سورة مريم ، آية : ١١ .

(٣) لزيادة الأعجم فى رثاء المفيرة بن المهلب.

(٤) ورد إلينا فى اللسان وحدثه من غير عزو

(٥) سورة النحل آية : ٦٦ .

تذهب به إلى واحدتها لأن الواحد يأتي في المعنى على معنى الجمع، وقد كان الكسائي يذهب بتذكير الأنعام إلى مثل قول الشاعر :

وَلَا تَذْهَبَنَّ عَيْنَاكَ فِي كُلِّ شَرْمَخٍ طَوَّالٍ فَإِنَّ الْأَقْصِدِينَ أَمَا ذُرَّةُ (١)

ولم يقل : أما ذرهم، فذكر وهو يريد أماذر لما ذكرنا، ولو كان كذلك لجاز أن تقول هو أحسنكم وأجمله، ولكنه ذهب إلى أن هذا الجنس يظهر مع نكرة غير مؤقتة بضم الواحد يصلح في معنى الكلام أن تقول هو أحسن رجل في الاثنين، وكذلك قولك هي أحسن النساء وأجمله، من قال وأجمله، قال : أجمل شيء في النساء، ومن قال : وأجملهن أخرجته على اللفظ، وأقبح بقول الشاعر : مثل الفراخ تتفت حواصله (٢)

ولم يقل حواصلها، وإنما ذكر لأن الفراخ جمع لم يبين على والده، فجاز أن يذهب بالجمع إلى الواحد، قال الفراء : أنشدني المفضل

أَلَا إِنْ جِيرَانِي الْعَشِيَّةَ رَائِحٍ دَعْتُهُمْ دَوَاعٍ مِنْ هَوَى وَمَنَازِعٍ

فقال : رائح ولم يقل رائحون، لأن الجيران قد خرج مخرج الواحد من الجمع إذا لم يبين جمعه على واحد.

فلما قلت : الصالحون فإن ذلك لم يجز، لأن الجمع منه قد بني على صورة واحدة وكذلك الصالحات وذاك غير جائز، لأن صورة الواحدة في الجمع قد ذهب عنه توهم الواحدة، والعرب تقول : عندي عشرون صالِحون. فيرفعون، ويقولون عندي عشرون جياداً فينصبون الجياد، لأنها لم تبين على واحدتها، فذهبت بها إلى الواحد ولم يفعل ذلك بالصالحين.

قال عنتره :

فِيهَا اثْنَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلْوِيَّةً سَوْدًا كَخَافِيَةِ الْغَرَابِ الْأَسْحَمِ

(١) نقلنا عن الفراء، الشرمخ من الرجال القوي الطويل.

(٢) انظر رسالة الفراء، أبو العلاء المعري، تحقيق د. عائشة عبد الرحمن، سلسلة الأعلام، طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٥م، ص ٢١٦.

فقال : سوداً، ولم يقل : سود وهي من نعت الالنتين والأربعين

والفراء يعرض هذه الاستخدامات اللغوية في القرآن مؤكداً استخدامها بما ورد في الشعر العربي، واستخدامات الفصحاء ليقرر هذا الاستخدام ويجمله مألوفاً، أضف ذلك إلى تبريره لهذه الاستخدامات مستنداً إلى المعيار الدلالي غالباً وإلى التحليل اللغوي أحياناً.

ويرى سيتغن أولمان أن قدرة الكلمة الواحدة على التعبير عن مدلولات متعددة إنما هي خاصة من الخواص الأساسية للكلام الإنسانية. وأن نظرية واحدة في أي معجم من معجمات اللغة لتعطينا فكرة عن كثرة ورود هذه الظاهرة وقد تعيش المدلولات القديمة جنباً إلى جنب مع المدلولات الجديدة، وهذه ظاهرة ينفرد بها المعنى، ولا يشاركه فيها الأصوات أو القواعد النحوية والصرفية فإذا تغيرت قاعدة من قواعد النحو والصرف أو صدت من الأصوات فالعادة أن تطرح المرحلة السابقة جانباً. وتحل محلها التغيرات الجديدة، على أن هناك استثناءات لهذه القاعدة العامة كما يظهر ذلك في نحو : - brothers brethren، و dreamt - dreamed أما في مجال المعنى فالاستثناء وهو القاعدة، والآثار المترتبة على تعدد المعنى للكلمة الواحدة بالنسبة للثروة اللفظية للغة آثار بعيدة المدى. من ذلك مثلاً أن وجود كلمة مستقلة لكل شيء من الأشياء التي قد تناولها بالحديث من شأنه أن يفرض حملاً ثقيلاً على الذاكرة الإنسانية. وسوف يكون حالنا حينئذ أسوأ من حال الرجل البدائي الذي قد توجد لديه كلمات خاصة للدلالة على المعاني الجزئية. «كغسل نفسه، وغسل رأسه» و«غسل شخص آخر»، و«غسل رأس شخص آخر»، و«غسل وجهه» و«غسل وجه شخص آخر»... الخ في حين أنه لا توجد لديه كلمة واحدة للدلالة على العملية العامة البسيطة وهي «مجرد الغسل» (١)

(١) انظر : دور الكلمة في اللغة سيتغن أولمان ترايد. كمال بشر ، القاهرة ، ط ١٩٨٨ ، مكتبة الشباب ، ص ١٢٩ ، ١٣٠

والحقيقة أن كلام أولمان Ulman يأخذ شكل ظاهرة من ظواهر
عموميات اللغة Universals، لكن ظاهرة الدلالة بالمذكر على المؤنث أو
العكس في لغتنا العربية تأخذ خصوصية، ففي الصياغة والتركيب العربيين
للشعر قد تعدّ المسألة في إطار الضرورة الشعرية ومحاولة التوفيق بين التركيب
اللغوي المستخدم ونوع البحر، كما أنها في آيات القرآن الكريم والنثر العربي
تعدّ المسألة في إطار الصياغة العربية المألوفة لدى العرب الأقحاح أو جرياً على
عرف الاستخدام الفني. وحديث أولمان عن اتخاذ اللفظة أكثر من دلالة في
المعجم أظنها في العربية نابعة من الاستخدام العربي ففي لسان العرب لابن
منظور نجد للفظ الواحد عدة دلالات، قد تصل إلى الشيء ونقيضه، ولكن
ليس لابن منظور مطلق تحديد هذه الدلالات بل إن الشواهد العربية
والتركييب التي يوردها هي التي تجعلنا نستنتج مثل هذه الدلالات، وعلى هذا
فلاستخدام هو المحور الأساسي في قياس هذه الدلالات، أضف ذلك إلى أن
أولمان يصبغ هذه المقولة صبغة تطويرية، وهو يعدّها - أي تعدد الدلالات
للمكون الواحد - ميزة من ميزات اللغة، بالرغم من أنه يدخلها في إطار
فسيولوجي يرجعه إلى مقدرة العقل البشري وكفاءته في استيعاب قدر محدود
من التسميات على حين أن حاجياته ومستلزماته - أي الإنسان - تفوق بكثير
كفاءة الذاكرة الإنسانية، ولذا تعدّ مسألة التعدد ميزة من ميزات اللغة وقدراتها
الإبداعية.

ولما كان المعنى أصل، والإعراب هو فرع المعنى لذا فالعلاقة وثيقة بين
معاني المكونات اللغوية. والوظائف التي تؤديها هذه المكونات في التركيب
العربية، لكن أولمان يجعل للمعنى خصوصية فريدة يستقل بها دون الأصوات
والقواعد النحوية والصرفية، والحقيقة أن الأدوات والقواعد النحوية والصرفية
هي المباني التي يؤدي بها المعنى دوره داخل التركيب ومن ثمّ وظيفته النحوية.
ويرى أولمان أن اللغة في استطاعتها أن تعبر عن الفكرة المتعددة بواسطة

تلك الطريقة الحصرية التي تتمثل في تطوير الكلمات وتأهيلها للقيام بعدد من الوظائف المختلفة، وبفضل هذه الوسيلة تكتسب الكلمات نفسها نوعاً من المرونة والطواعية. فتظل قابلة للاستعمالات الجديدة من غير أن تفقد معانيها القديمة ويرى أن الثمن الذي تقدمه الكلمات في مقابل هذه المزايا كلها يتمثل في ذلك الخطر الجسيم، خطر الغموض، على أن تعدد المعنى ليس مجال من الأحوال هو المصدر الوحيد للغموض، وإن كان - بدون شك - أساساً من أسس توليد هذا الغموض ونموه^(١)

وبهذا يكون أولمان قد وضع يده على أساس هام من أسس الاستخدام اللغوي وهو الدلالة المحددة وكذا الوظيفة للمكون داخل التركيب، ومن ثم دلالة التركيب بأكمله. أما نوع الغموض الذي يقصده أولمان فهو غموض المعنى، وتركه مطلقاً ليتصرف فيه المتلقى وفقاً لثقافته وإمكاناته في اللغة المستخدمة. وهذا بالطبع يؤدي في رأيي إلى تعدد الوظائف التي تقوم بها الكلمة داخل التركيب وهو ما نعدّه في هذا البحث ميزة من ميزات الاستخدام الفني الأسلوبى، لكن الأمر يختلف في النثر والاستخدام العادى وكذا عدم تحديد وظيفة أو دلالة محددة للمكون داخل تركيب أى القرآن الكريم لدى المفسرين والمربين، ويسوق أولمان في الصفحات التالية^(٢) لونا آخر من ألوان تعدد الدلالة بسبب الاستخدام المجازى. وقد يؤدي ذلك إلى استخدام الدال الواحد بمبدولين متضادين، قد يؤدي أحدهما إلى سوء فهم دلالة التركيب كاملاً. ويعدّ ذلك لونا من ألوان الغموض الذي عرض لأمثلة عديدة منها، وقد وافق الدكتور بشر أولمان في مقولته: «والملاحظ أن شحنة المعنى التي تحملها بعض الكلمات شحنة تدعو إلى التضمة حقاً، وربما يظهر ذلك بوجه خاص في الأفعال الكثيرة الشيوع والذيعوع مثل: يعمل ويكرم ويضع... الخ، وأنه لما ينهض دليلاً قاطعاً على أهمية السياق والمقام في التبادل

(١) المرجع السابق، ص ١٣٠.

(٢) انظر المرجع السابق، ص ١٣٢ : ١٣٨.

اللغوى أن الناس يستطيعون فى مثل هذه الظروف أن يتفاهموا فيما بينهم تفاهماً واضحاً صريحاً لا غموض فيه، أن مقدرة الكلمات على أداء وظيفتها لا تتأثر بحال من الأحوال بعدد المعانى المختلفة التى قدر لها أن تحملها، بدليل أن بعض هذه الكلمات تستطيع بالفعل أن تقوم بعشرات الوظائف فى سهولة ويسر^(١)

ويرى الدكتور بشر أن كل كلمة من هذه الكلمات لها معانٍ كثيرة إلى حد ملحوظ فمن معانى يعمل مثلاً : يصنع « يعملون له ما يشاء من محارِبٍ وتمائيلٍ وجِفَانٍ كالجواب »^(٢) ويؤثر « يعمل فيه عمل السحر » ويتصرف ويشغل ويقوم بالعمل... الخ^(٣)، وافق الدكتور بشر ألمان فى التركيب على عنصر المعنى وكان ذلك يقتضى بالضرورة الالتفات إلى ما يستتبع ذلك من قواعد النحو. وإن لم يكن ذلك يتعلق باللغة الإنجليزية فهو ضرورى فى العربية خصوصاً أن عنصر المعنى يؤثر على وظيفة الفعل ففى أحد المعانى يكون الفعل لازماً وهذا يقتضى أن يكون المكون الذى يليه بالضرورة فاعلاً، أما إذا كان هذا الفعل متعدياً بمادته اللغوية نفسها التى ورد بها لازماً، فإن ذلك يقتضى أن يليه مكونان أحدهما يودى وظيفة الفاعلية والثانى يودى وظيفة المفعولية، أضف ذلك إلى ما يتبعه من متعلقات أخرى كأن يكون متعدياً لمفعولين أو ثلاثة وما يتعلق به من فضلات أخرى، كأشباه جمل وظروف وأحوال، فالفعل العربى نفسه الذى استمده الدكتور بشر من النص القرآنى « يعمل »، فقد ورد فى الآية التى استشهد بها الدكتور بشر متعدياً، وتعلقت به شبه الجملة (له). والموصول الإسمى (ما) ورد مفعولاً به للفعل نفسه، على أن (يعمل) يمكن أن يرد لازماً فى تراكيب أخرى مثل : « يعمل ممدوح بالجامعة ». أضف ذلك إلى ظاهرة التضمين التى يمكن أن

(١) انظر المرجع السابق، ص ١٣١.

(٢) سورة مباءة، آية ١٣.

(٣) المرجع السابق : ص ١٣١، هامش الصفحة.

يؤدي فيها الفعل وظيفة فعل أو أفعال أخر في العربية. ومن هنا فإن عنصر المعنى يؤدي بالضرورة سواء في الأفعال أو الأسماء إلى تعدد وظيفته النحوية واحتمالها أكثر من وزن، أما الأحرف فهي وحدها التي يقع تبادلها لمواقع بعضها الآخر، في إطار الوظائف الدلالية وحسب، إذ ليست لها وظائف نحوية يمكن أن تؤديها في التراكيب العربية وهذا ما أسماه العرب بتعاور حروف الجر بعضها للبعض الآخر.

وأدرك أولمان بنفسه العلاقة بين هذه المعاني المتعددة وبين معاني النحو فهو يرى أنه بالإمكان استغلال كل من تعدد المعنى Polysemy والمشارك اللفظي homonymy أى في استطاعته أن يتلاعب بالمعاني المختلفة للكلمة، كذلك التلاعب بالكلمات المختلفة المتحدة الصيغة، بالإضافة إلى استغلال الغموض الذي يلزم ترتيب الكلمات وطرائق نظمها النحوي. وتعتمد كثير من الفكر والملح التي تجرى على ألسنة الناس في الحياة اليومية على هذه الميزة، التي تناولتها كذلك بحوث ذات مستويات عالية من الدقة. وقام الأستاذ و. إيمپسون W. Empson بتصنيفها وتحليلها في كتابه القيم المسمى «سبعة أنماط من الغموض» Seven Types of Ambiguity (١).

وأولمان يعرض للمسألة على أنها ظاهرة فنية بحجة بالرغم من عقده علاقة وثيقة بين تعدد معنى المكون الواحد وبين ما يترتب عليها من وظائف نحوية خصوصاً أنه استند إلى تناول الأستاذ و. إيمپسون W. Empson الذي عدّ هو الآخر من بين ألوان الغموض التي عرضها في كتابه الغموض الناشئ بسبب وظائف نحوية. لكن ذلك الغموض يقع في كثير من الاستخدامات الفنية وغير الفنية في التراكيب العربية، وتابع الدكتور بشر في تعليقه على الترجمة أولمان من حيث التركيز على أنها ظاهرة فنية فهو يرى أن التورية تعد نمطاً راقياً من أنماط التلاعب بالكلمات على الوجهين اللذين أشار إليهما

(١) انظر المرجع السابق، ص ١٢٧، ١٢٨.

المؤلف، وهما التلاعب بالمعاني المختلفة للكلمة الواحدة، والتلاعب بالكلمات المختلفة المتحدة الصيغة.

ويكون من النوع الأول ما حدث بين الحجاج وأحد خصومه، إذ قال له موعداً :

أحملنك على الأدهم (يريد القيد)، فقال الرجل: مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب (يريد الفرس) فقال الحجاج: ويلك، إنه لحديد، فرد الرجل: لأن يكون حديداً خير من أن يكون بليداً.

ومن النوع الثانى نذكر المثالين التاليين

يا سيداً حراز لطفاً	له البرايا عبيداً
أنت الحسين ولكن	جفاك فينا يزيد

فيزيد من المشترك اللفظي، إذ قد يكون معناها هنا يزيد بن معاوية، وقد يكون معناها يزيداد ومن هذا القبيل كذلك قوله :

نظرت إليها والسسواك قد ارتوى بريق عليه للطرف منى باكى
تحدته من فوق در منضد مناه لأنوار البروق يحاكي
فقلت وقلبي قد تقطع غيراً أيا ليتنى قد كنت عمود أراك
فقلت أما ترضى السواك ؟ أجبتها وحفك مالى حاجة بسواك
فسواك قد يكون معناها «غيرك» أو «السواك» المعروف (١)

وهناك مثال كان يمكن أن يستثمره الدكتور بشر، فى عقد علاقة بين تعدد دلالة المكون، وبين وظيفته النحوية، ناهينا بالفصيحة التى ينتمى إليها من بين أقسام الكلام العربى وهو :

«جفاك فينا يزيد»

(١) انظر المرجع السابق، هامش ص ١٣٨.

فسياق البيت يقتضى أن يكون «يزيد» هو ابن معاوية وهو فاعل الفعل «جفا»، ولكن المعنى يحتمل أن يكون فعلاً مضارعاً، وفاعله ضمير مستتر فيه وجملته تشغل وظيفة الخبر، ولم تكن فى الصيغة «يزيد» علامة ظاهرة، فالفعل المضارع مرفوع والفاعل مرفوع أيضاً. وكلاهما علامته الضمة الظاهرة. ولو وردت الصيغة مجرورة على سبيل المثال لأمكن أن تكون هناك قرينة تشير إلى أنه اسم ممنوع من الصرف وفى إطار الاتساع فى نظام اللغة بعامه يجوز أن يعامل خبر جمع التكسير لمن يعقل معاملة خبر جمع التكسير لمن لا يعقل، فيقال: «الرجال مقيمة، القضاة عادلة، الطلاب متفوقة، الزيانب مجتهدة».

الاختار فى خبر جمع التكسير لمن يعقل أن يكون مجموعاً مثل المبتدأ اطراداً لقاعدة التطابق بين المبتدأ والخبر فى الجمع مكسراً وسالماً. وأورد الزجاجي (١) باب ما يُحْمَلُ من العدد على اللفظ لا على المعنى. يقال: «له ثلاث من البيط ذكور» تسقط الهاء من ثلاث. وإن أردت الذكور، لأنك حملته على لفظ البيط وهو مؤنث وكذلك: «الخيول، والشاء والبقير وما أشبه ذلك مؤنث كله. فيحمل العدد كله عليه.

وكذلك: «له خمس من الخيل ذكور، وعشر من الإبل ذكور» فإن قدمت الذكور أثبت الهاء وأضفت فقلت «له ثلاثة ذكور من الخيل وخمسة ذكور من الإبل».

ومن الاتساع فى نظام اللغة أن يجيء المثنى بلفظ الجمع. ومن ذلك ما أورده الزجاجي فى الجمل بقول (٢): «وذلك كل شيئين من شيئين مما فى بدن الإنسان من واحد فتثنيتهما جمع، كقولك، «قطعت رؤوس الزيدين»،

(١) انظر: الجمل فى النحو، للزجاجي، ص ١٠٠.

(٢) انظر المرجع السابق، ص ١٠٠.

«قَطَعْتُ أَيْدِيَهُمَا وَأَرْجُلَهُمَا» قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا» (١) وَقَالَ : «وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» (٢)

وقد يجوز أن تقول «ضَرَبْتُ رَأْسَهُمَا» «وَقَطَعْتُ رَجُلَيْهِمَا»، والأول أكثر من كلام العرب، كرهوا أن يجمعوا بين تثنيتين في كلمة واحدة، فصرفوا الكلمة الأولى إلى لفظ الجمع، لأن التثنية جمع في المعنى، لأن معنى الجمع ضمُّ شيء إلى شيء، وقد يقع على القليل والكثير، قال الفرزدق :

يَمَا فِي قَوَادِسِنَا مِنَ الْهَمِّ وَالْهَوَىٰ فَيَرَأُونَهَا هُنَّ الْفَوَادِ الْمُشَعَفُ

وأورد الدكتور عبد المجيد عابدين في خلال عرضه لعدم خضوع نظام اللغة للقياس (٣) أن القدماء ذكروا أن الواو والنون علامة جمع المذكر السالم مثل: عالمون، وكاتبون، ومحمدون، ومرسلون. لكننا نجد إلى جانب ذلك أسماء قديمة سامية وردت مؤنثة، وقيلت الواو والنون في حالة الجمع، مثل معون جمع مئة، وسنون جمع سنة، وحرّون جمع حرة... الحجارة السود، وثبون جمع ثبة الجماعة من الناس وكرون جمع كرة، ولغون جمع لغة، هذه الأسماء القديمة - في رأيه - وجدت قبل أن يقوى القياس في اللغة، فقبلت الواو والنون علامة للجمع قبل أن تصبح علامة لجمع المذكر، أو قبل أن يوجهها القياس إلى هذه الوجهة. فإن هذه العلامة في الأصل كما في العبرية، كانت للجمع عامة دون تخصيص، ولكن العربية مالت بمضى الزمن إلى جعل الواو والنون للمذكر، وكثرت النظائر والأشياء لهذه الظاهرة خاصة. فأطلق النحاة عليها علامة جمع المذكر السالم. فالشاهد أنه من الممكن أن نفترض أن الصيغ القياسية في العربية مرت بمرحلتين. مرحلة وجدت فيها

(١) التبريم، ٤.

(٢) المائدة: ٣٨.

(٣) المذلل إلى دراسة النحو العربي في ضوء اللغات السامية، د. عبد المجيد عابدين، ص ٦١-٦٢، ط

١٩٥١، مطبعة الشيكشي الأزهر بمصر، القاهرة.

نماذج الصيغ القياسية وحدها، ومرحلة أخذ فيها القياس يقوى ويشيع فنشأت الصيغ القياسية على نمط هذه النماذج، وكثيراً ما تكون الصيغ التي نسميها شاذة بقايا المرحلة السابقة لمرحلة شيوع الأوزان.

وقد وجد من الصيغ الشاذة شواهد في القرآن مثل «استحوذَ عليهم الشيطان»^(١) وفي لغة العرب مثل «استنوق الجمل»، واستتيست الشاة واستفيل الجمل. وهذه الأفعال ليست قياسية، والقياس استناق، واستتاس واستحاذ. كاستفهام واستعان، واللغة تقول أكرم يكرم، وأحسن يحسن بضم حرف المضارعة، وهذا هو القياس، وإلى جانبه سمعنا أحزن يحزن وبه ورد القرآن «فلا يحزنك قولهم»^(٢) والقياس عندهم أن يأتي الفعل مع فاعله فلا يقال قاموا الرجال، ولا قاما الرجلان، مع أن في القرآن «وأسروا النجوى الذين ظلموا»^(٣) ومع ذلك سموا هذه اللغة تسمية تنطوي على التهكم والسخرية (لغة أكلوني البراغيث) وأولوا ما ورد منها في القرآن، تأويلاً يتمشى مع قاعدتهم وقياسهم. ومن الطبيعي أن يجد العلماء عشرات من الشواهد اللغوية تخالف الصيغ القياسية في النحر والصرف واللغة في مراحل تطورها لم تسر دائماً سيراً منطقياً. وليست أية لغة في العالم بخاضعة للمنطق وحده. ولقد أخطأ النحاة - في رأيه - حين رأوا أن ألف المد في أنا زائدة، لأنها تظهر في الوقف وتختفي في الوصل فنقول (أنا أخوك) فلا تنطق المد، وإنما قضوا بزيادتها لأنهم وجدوا القياس يقول: إن ألف الوصل التي تزول في سياق الكلام زائدة. ولكن المقارنة بين اللغات السامية ترجح أن هذه التي يسمونها ألف مد في «أنا» هي في الأصل همزة. وهي العنصر الأساسي في الكلمة الذي يدل على ضمير المتكلم، وكذلك همزة التعريف قالوا إنها غير أساسية في الأداء. والأساس لام التعريف ودليلهم على ذلك سقوطها في سياق الكلام.

(١) المجادلة: آية ١٩.

(٢) يس: آية ٧٦.

(٣) الأنبياء: آية ٣.

ولكن المقارنة أظهرت أن الهمزة هي الأساس واللام طارئة على الأداة وعلماء الساميات خصوصاً «وليم رايت» يشيرون إلى أن علامات التأنيث الطارئة على الاسم المذكراً إنما هي للكثرة في العدد، ولا تدل على التأنيث بذاتها. وفقاً للتفكير السامى وما أضفاه على جنس المؤنث من تقديس والحقيقة أن النحاة واللغويين مزجوا في هذه الظاهرة بين منطق اللغة وبين مسألة الجنس، وعلى هذا الأساس حددوا بعض العلامات التى أشرنا إليها فى بداية الحديث عن إبداع اللغة فى استخدام كل جنس بمعنى الآخر، والاستخدام العربى يؤيد استخدام كل منهما للدلالة على الآخر. ويظل بعد ذلك أمر التفسير أو التبرير للاستخدام متروكاً للعلماء حين يفسرون ذلك بأنه من المجاز أو الاستخدام الخاص أو أية أغراض بلاغية أخرى خاضعة للمقام.

وقد يكون للاستخدام واللهجة الخاصة بالقبائل دور، فى المزج بين الرمز للجنسين بدال واحد، فالقرينة لا تتخذ مميزاً فاصلاً للتفريق بين المذكور والمؤنث، ومن ذلك أن يكون الاسم الذى فيه علامة التأنيث واقعاً على المذكور والمؤنث مثل نعامة، وبقرة، وجراة، والهاء فى تلك الكلمات وغيرها مما يجرى مجراها. لا يقصد بها التأنيث المحض، إنما أرادوا الواحد فكروها أن يقولوا : عندى شاه وبقر وجراد وهم يريدون الواحد، فلا يقع بين الواحد والجميع فصل، فجعلت الهاء دليلاً على الواحد^(١) وقد يكون الاسم واقعاً على الذكر والمؤنث ولا علامة للتأنيث فيه كقولهم : عقرب ذكر وعقرب أنثى^(٢) وربما بنوا فى هذا القسم الأنثى على الذكر، فكلمة «برذون» للجنسين. ولكن ورد عنه «برذونة» قال النابغة الجعدي

وَبِرْذَوْنَةٍ بَلِّ الْبِرَازِيسَ عَنْ ثَغْرَهَا وَقَدْ شَرِيتُ فِي أَوَّلِ الصَّيْفِ أَيْلًا
وقال الشاعر :

(١) انظر المذكور والمؤنث، القراء، ج ١، ص ٩، تحقيق رمضان عبد التواب، القاهرة ١٩٧٥ م.

(٢) المذكور والمؤنث لابن الأنبارى، ٥٨/١.

أُرِيتَ إذْ جالت بك الخيلُ جولةً وأنتَ على يِرْدُونَةٍ غيرِ طائِلٍ
 وحمار للذكر، وحماره للأنثى، وأسد وأسدة، قال السجستاني «أظن
 أنهم ألحقوا الهاء لأنه كان يقال للأسد اللبوء، فذهبت هذه اللغة ودرست»،
 ولكن أبا بكر الأنباري يرى أن هذا ليس كما قال «لأنه لم يحك أحد من
 أهل اللغة اللبوء بغير هاء» والهر يقع على الذكر والمؤنث، ولكن وردت هرة.
 قال النبي ﷺ: «دخلت امرأة النار في هرة ربطتها، فلم تطعمها، ولم تسقها،
 ولم تدعها تأكل من خَشاش الأرض» والفرس يقع على الذكر والمؤنث وقد
 حكى الفراء «فرسة» (١).

وبما يقع على الذكر والمؤنث الجيال، وهو الضيع. يقال: جبال أنثى
 وتسمى الأنثى جبالاً (٢) ومن استعمال الجيال مذكراً
 يجرهن الجيال الشرائب

ومن استعماله مؤنثاً

وجاءت جبالٌ وأبو بنيتها أحمرُّ المأقيين به خُماعٌ

والذئب يقع على الذكر والمؤنث. وحكى أبو زيد، يقال للأنثى من
 الذئب ذئبة، وورد مثل ذلك عند ابن السكيت (٣) والطائر يقال للذكر
 والأنثى ولكن يونس حكى: يقول بعض العرب: هذا طائر حسن، وهذه
 طائفة حسنة (٤) ويقال للذكر من الخنفس خنفس وهذا عند العقيليين، ويتو
 أسد يقولون للخنفساء خنفسة (٥)

وشيء مما ذهب إليه وليم رايت وعلماء الساميات من حيث أن علامات

(١) المرجع السابق ٦٦/٢ وما بعدها.

(٢) انظر المرجع السابق، ٦٦/١ وما بعدها.

(٣) المرجع السابق، ١: ٨٨.

(٤) المرجع السابق: ١٠١/١.

(٥) الخنفس ابن سيده، ١١٥/٦، ط ١، سنة ١٣١٦ يولاق.

التأنيث وضعت في الأصل للدلالة على الكثرة، قال به ابن جني في علامة المبالغة حين توقف أمام اجتماع المذكر والمؤنث في الصفة المؤنثة، نحو رجل علامة وامرأة علامة، ورجل نسابة وامرأة نسابة، وذلك أن الهاء في نحو ذلك لم تلحق لتأنيث الموصوف بما هي فيه، وإنما لحقت لإعلام السامع أن هذا الموصوف بما هي فيه قد بلغ الغاية والنهاية، فجعلت تأنيث الصفة إمارة لما أريد من تأنيث الغاية والمبالغة، وسواء كان ذلك الموصوف بتلك الصفة مذكراً أو مؤنثاً (١)

وهناك بعض الصفات التي تختص بالمذكر، وأصل استعمالها في اللغة كثرة استعمالها معه، لذلك يقال «امرأة عاشق» لم يدخلوا علامة التأنيث فيه، لأنه مذكر في الأصل، وذلك أن الرجل يوصف بهذا أكثر مما توصف به المرأة، وبما وصفوا به الأنثى، ولم يدخلوا فيه علامة التأنيث لأن أكثر ما يوصف به الذكر قوله: أمير بن فلان ووصى، وفلانة وصى فلان ووكيل فلان، ألا ترى أن الإمارة والوصية والوكالة الغالب عليها أن تكون للرجال دون النساء (٢)

ويشبه ذلك أن تكون هناك صفة خاصة بالمؤنث لم يدخلوا معها علامة التأنيث إلا أن النساء أغلب على هذا الوصف مثل عانس، وطالق، وحائض وكذلك يقولون امرأة قاعد، إذا أرادوا أنها قعدت عن الولد وبغست منه فهذا وصف لا يكون إلا للنساء، ولا يحتاج فيه إلى أى علامة للتأنيث، قال حميد ابن ثور:

إزاء معاش لا يزال نطاقها شديداً وفيه سورة وهي قاعد

والاستعمال السياقي له دوره في إلحاق العلامة وعدم إلحاقها، وهو هنا مرتبط بالمعنى، فإن تركيب «امرأة طاهر» معناها طاهر من الحيض. لذا جاءت

(١) انظر الخصائص لابن جني، حققه محمد علي النجار، دار الكتب المصرية، سنة ١٩٥٦، ٢٠١/٤.

(٢) الخصائص لابن سيدة، ٣٥/١٧، ٣٦.

كلمة طاهر بلا علامة، لأن «الحيض» مما تختص به المرأة، أما التركيب «امرأة طاهرة» فمعناه نقية من العيوب والدنس فليل طاهرة، وهذا الاستعمال يوضح أن التاء تؤدي إلى الاختلاف في الدلالة (١)

والحقيقة والمجاز من المباحث التي تسهم في تعدد دلالة المكون وقد أشار «أولمان» إلى ذلك مراراً، فالحقيقة هي اللفظ الذي يدل على موضوعه الأصلي، والمجاز هو ما يراد به غير المعنى الموضوع له في اللغة، وهو مأخوذ من قولهم «جرت من هذا المكان إلى هذا المكان» إذا تخطيته إليه، فالمجاز اسم للمكان الذي يجاز فيه، وحقيقته الانتقال من موضع لموضع فاتخذوه لنقل الألفاظ نحو قولك: «زيد أسد» فزيد إنسان والأسد هو الحيوان الضاري المعروف وقد جرت من الإنسانية إلى الأسدية بوصلة بينهما، وهي صفة الشجاعة، فلا بد إذا من هذه الوصلة ليتمكن الانتقال، ويرى بعض علماء البيان أن المجاز أولى بالاستعمال من الحقيقة في باب الفصاحة والبلاغة لأن إثبات الغرض المقصود في نفس السامع بالتخييل والتصوير حتى يكاد ينظروه عياناً أحسن وقعا في النفس.

إن حقيقة «زيد أسد» هي «زيد شجاع» وهذا لا يتخيل منه السامع سوى أنه رجل ذو جرأة وإقدام، فإذا قلنا «زيد أسد» تمثلت لنا صورة الأسد في قوته ويطشه، وهذا ما لا جدال فيه، أما الكلام الذي يجوز حمل معناه على الحقيقة وعلى المجاز فيجب حمله على الحقيقة ما لم يكن في حمله على المجاز فائدة، لأن الحقيقة هي الأصل والمجاز هو الفرع ولا يعدل عن الأصل إلى الفرع إلا لفائدة (٢) ولا شك أن التعبيرات المجازية هي أوسع أبواب الاختيار أمام الشاعر والكاتب وهو يشمل الأقسام البلاغية الثلاثة: الاستعارة ويتبعها التشبيه والمجاز المرسل والكناية.

(١) انظر للمذكر والمؤنث، الفراء ١/١٥٠.

(٢) انظر دقائيق العربية: أمين آل ناصر الدين، الناشر محمد سعيد محمود، طبعة أولى سنة ١٩٥٢م، ص ١٨٧، ١٨٨.

في إطار تعريف القرافي لمصطلح الاستثناء يورد أن الشيء والرد والعطف، إنما يعقل في الحقيقة في الأجسام دون المعاني، فإن أن الكلام لا يبقى زمنين ولا يجتمع منه حرف مع حرف، بل الموجود فيه دائماً حرف فقط، وما لا يوجد منه دائماً إلا حرف فرد، كيف يتصور فيه الشيء ورد بعض على بعض، مع أن رد البعض على البعض يعتمد بقاء البعض حالة الرد؟ فيتعين أنه مجاز ويكون من مجاز التشبيه لأن رد الجسم بعضه على بعض يصيره أنقص مما كان في رأى العين وهذا الاستثناء ينقص المعنى في التعقل عما كان عليه، فاشتبهها في التنقيص، فأطلق عليه الاستثناء، على سبيل الاستعارة، وهذا الوجه يعمل الاستثناء والثنايا والثنوى (١)

يشير سيويه بإشارات متعددة لما يسميه «الاتساع في الكلام» (٢) ويعنى به الخروج عن حدود العلاقات المنطقية العادية التي هي قوام النحو.

فمن ذلك إضافة المصدر لزمته، فكأنه زمن الفعل أُجْرِيَ مجرى فاعله، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿بل مكر الليل والنهار﴾ (٣) فالليل والنهار لا يمكن أن ولكن المكر فيهما (٤) ويعد من الاتساع القلب، مثل قولهم: أدخلت في رأسى القلنسوة (٥) وإيقاع الفعل لفظاً على غير من هو له في المعنى، مثل قوله تعالى: ﴿واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها﴾ (٦)، وإنما يريد أهل القرية فاختصر، وعمل الفعل في القرية كما كان عاملاً، وأكثر أمثلة «الاتساع» تدخل في باب المجاز عند البلاغيين، لكن سيويه يكتفى

(١) الاستثناء في الاستثناء، القرافي شهاب الدين أحمد تحقيق/ محمد عبد القادر عطاء، طبعة دار

الكتب العلمية بيروت، طبعة أولى سنة ١٩٨٦م، ص ١٥.

(٢) الكتاب/ سيويه، تحقيق عبد السلام هارون، (٨٩/١ - ٩٢، ١٠٨، ١١٤، ١١٩، ٢٠٦، ٢٠٧).

(٣) سبأ: آية ٢٣.

(٤) انظر المرجع السابق، ٨٩/١.

(٥) المرجع السابق، ٩٢/١.

(٦) سورة يوسف: آية ٨٢.

بإثبات علة واحدة وهي الاختصار، والحذف هو أحد العوامل الطبيعية التي تؤثر في اللغة، وأكثر المجازات فيها الحذف، والاختصار، ويمكن أن تعد منه كما عدها سيبويه، وشأن المجاز عظيم في الإبداع اللغوي، لكن الحذف أوسع كثيراً، وقد نظر سيبويه إلى الحذف (وهو مجاز أيضاً) من جهة الإعراب، لكن للمحذوف تأثيراً عميقاً في المعنى يتجاوز مبدأ «الجهد الأقل» فحذف ما شأنه الذكر يبرز المذكور، إلى جانب الاستغناء عن العلاقات النحوية العادية التي لا تحتاج إلى إظهار، وربما حسن تركها لفطنة المخاطب، ولا شك أن تجاوز العلاقات النحوية العادية، أو «الاتساع في الكلام» كان أحد الأبواب التي فتحت لعلم الأسلوب، وإن لم يكن أوسع هذه الأبواب، وأن الحذف والاختصار كان ركناً مهماً فيه.

إن حياة اللغة مرآة لحياة الإنسان التي يستخدمها لقضاء حاجاته وأغراضه وإذا عدنا اللغة مبدعة، فليس ذلك إلا صدى لحياة الإنسان التي يعترها كل يوم الجديد نتيجة لحركة التطور التي تطرأ على الكون بأسره والتطور في اللغة أمر حمى يشبه أن يكون وجهاً من وجوه التطور في الحياة نفسها، وهو في معناه البسيط التغيير الذي يطرأ على اللغة سواء في أصواتها أو دلالة مفرداتها، أو في الزيادة التي تكتسبها اللغة أو التقصان الذي يعيها، وذلك كله نتيجة عوامل مختلفة ترتبط ارتباطاً وثيقاً بحياة الأمم في كافة مجالاتها وليس من شك أن التطور اللغوي مرتبط بسنين التطور العام في حياة الإنسان. واللغة ظاهرة اجتماعية تتأثر بكل ما يعترى الإنسان من أحوال عامة يشترك فيها جميع أفراد الأمة الواحدة في فترات حياتها. وليس في إمكان أمة من الأمم أن تقف تطور لغة من اللغات، أو جعلها تجمد على وضع خاص، ذلك أن الأمة نفسها لا يمكنها أن تتصف بذلك، حيث تتضافر العوامل الاجتماعية والاقتصادية والسياسية وما إلى ذلك في تشكيل البنية العامة للأمة مع مرور الأيام.

وتتأثر اللغة في تطورها وارتفاعها بعوامل عامة كثيرة، ويعد التغيير في المعنى جانباً من جوانب التطور اللغوي، وهناك أسباب كثيرة لتغيير المعنى منها ما هو

معروف مألوف لنا من قبل. وهو الحاجة إلى كلمة جديدة أو كلمة أقدر من غيرها على التعبير عن المقصود ومنها ما هو مرتبط بأية حاجة عملية (١)

وهناك نظريات متعددة توضح أسباب تغير المعنى. منها ما يراه اللغوى الفرنسى «أنطوان ميه» من أن هناك ثلاث مجموعات رئيسية من الأسباب التى تكمن خلفها تغيرات المعنى فى العادة وهى أسباب لغوية وتاريخية واجتماعية. وإذا كان شأن اللغة التغير والتبدل وعدم الثبات الذى يعترى وحدتها ودلالاتها. فليس من الضروري أن يسرى هذا التغير على القواعد التى وضعت لهذه اللغة لكن الذى يمكن أن يحدث أن يطرأ التبدل وعدم الثبات على وظائف وحدتها تبعاً لتغير دلالتها، ذلك أن الوظيفة تعتمد على المعنى وطالما أن المعنى متغير ومحتمل فلا بد أن يعترى هذه الوحدات لون من تعدد الوظائف واحتمالاتها وللتطور الدلالى فى ظواهره العامة ثلاثة أنواع :

١ - تطور يلحق القواعد المتصلة بوظائف الكلمات وتركيب الجمل وتكوين العبارة، وما إلى ذلك كقواعد الاشتقاق والصرف والتنظيم، وذلك كما حدث فى اللغات العامية المتشعبة من اللغة العربية إذ تجردت من علامات الإعراب، وتغيرت فيها قواعد الاشتقاق، واختلفت مناهج تركيب العبارات وتلك أمور تؤثر فى بيان الدلالة والمعنى.

٢ - تطور يلحق الأساليب كما حدث فى لغات المحادثة العامية المتطورة عن العربية، كما حدث للغة الكتابة فى عصرنا الحاضر تميزت أساليبها عن أساليب الكتابة القديمة تحت تأثير الترجمة والاحتكاك بالآداب الأجنبية ورقى التفكير... الخ.

٣ - تطور يلحق معنى الكلمة نفسه ويظهر فى أشكال عديدة.

وأسباب تغير المعنى تتشابه كثيراً فى اللغة العربية وغيرها من اللغات الأجنبية كالإنجليزية مثلاً. اللهم ما كان مختصاً بالبيئة المحلية والظروف اللغوية

(١) انظر دور الكلمة فى اللغة ، ستيفن أولمان ، ترجمة د. كمال بشر ، ص ١٥٥.

الخاصة. كما لاحظ أن مظاهر التطور الدلالي تبدو متشابهة.	
وقد عُدَّ «بالمر» نقلاً عن العالم اللغوي الأمريكي «بلومفيلد» أنواعاً من	
تطور دلالة الألفاظ منها :	
Narrowing	١ - تضيق الدلالة أو تخصيصها
Widening	٢ - توسيع دلالة اللفظة
Metonymy nearness space or time	٣ - نقل دلالة اللفظة إلى شيء يقارب دلالتها الأصلية مكاناً أو زماناً
Metaphor	٤ - تغير مجال الاستعمال عن طريق المجاز
Synecdoche (Whole/ Part)	٥ - نقل المعنى من الكل إلى الجزء والعكس
Melation)	
Heberbple	٦ - نقل المعنى من الأقوى إلى الأضعف
Litotis	٧ - نقل المعنى من الأضعف إلى الأقوى
Degeneration	٨ - التحول الدلالة أى نقل المعنى من الأفضل إلى الأدنى
Elevation	٩ - تسمى الدلالة أى نقل المعنى من الأدنى إلى الأفضل (١)

وقد رأى عبد القاهر أن اللفظ وحده لا يتصور عاقل أن يدور حوله بحث من حيث هو لفظ وإنما من حيث دلالة يدور البحث فيه، وأن المعنى لا يتصور عاقل أن يدور حوله بحث من حيث هو خاطر في الضمير وإنما من حيث أنه حمل في لفظ يدور البحث فيه، وأن المعنى مقيد في تحديده بالنظم الذي يؤدي به فلا يمكن أن يختلف النظامان ثم يتحد المعنى تمام الاتحاد (٢) والألفاظ عند عبد القاهر رموز للمعاني المفردة التي تدل عليها هذه الرموز أو

(١) انظر : Palmers, Semantics, Cambridge University Press, Cambridge 1967, p. 11-12.

(٢) عبد القاهر الجرجاني، «بلاغته ونقده»، د. أحمد مطلوب، وكالة المطبوعات، الكويت ط ١٩٧٣، ص ٢٤:٥.

مجرد علامات للإشارة إلى شيء ما وليست للدلالة على حقيقة. والإنسان يعرف مدلول اللفظ المفرد أولاً ثم يعرف هذا اللفظ الذي يدل عليه ثانياً (١) ولذلك فإن الدلالة على حقيقة الشيء لا تكون إلا إذا نظمت تلك الألفاظ في سياق معين، وتتضافر الألفاظ والمعاني عند عبد القاهر في أداء الدلالة المقصودة، لأن الألفاظ تخدم المعاني والمصرفة في حكمها، والمعاني هي المالكة سياستها المستحقة طاعتها.

وقد بدأ المحدثون من النقطة التي وصل إليها عبد القاهر. ونظريته في التنظيم. وهي نفسها التي سماها المحدثون بعد جهود طويلة «بعلم الصيغ» أحد فروع علم اللسان فهم يرون أن «اللغة البشرية لا تقف عند استعمال الألفاظ المفردة، إذ تنتظم تلك الألفاظ مجموعات تختلف تبعاً للسعنى الذي تعبر العبارة عنه وهي ما تسميه الجمل وجميع الكلمات في جمل تلك خاصية الإنسان، ومن الواجب أن تؤلف تلك الجمل تبعاً بطرق تحددها طبيعة كل لغة، وتلك الطرق هي ما يعرف بعوامل الصيغة، وعوامل الصيغة يمكن أن تكون إما صوتاً خاصاً وإما نظاماً محدداً للكلمات، وهاتان الوسيلتان مختلفتان من ناحية الشكل. ونحن نسمى دراسة النوع الأول بعلم «الصيغ»، والنوع الثانى بعلم «التنظيم والتراكيب»، ولكنهما في النهاية يؤديان الوظائف نفسها ومن ثم كان هناك مجال لجمعها في باب واحد من علم اللسان هو باب النحو.

إن الفصل بين الألفاظ ودلالاتها المختلفة وبين الجمل هو ضرب من المستحيل، وقد رأى الأستاذ «أنطوان مابيه» في بحثه عن - علم اللسان - أن التمييز بين الجمل المؤلفة في مجموعة من الكلمات حسب قواعد النحو المقررة، وبين وظيفة تلك الصيغ المتكونة من جراء ذلك إنما هو تمييز أحمق (٢)

(١) المرجع السابق، ص ٩٨.

(٢) انظر: للأستاذ أنطوان مابيه في مقال «منهج البحث في اللغة»، مترجم، وملحق في كتاب «النقد المنهجي عند العرب» دكتور محمد منتور، دار نهضة مصر، سنة ١٩٦٩، ص ٤٤٥، ٤٤٦.

[٢] درج علماء اللغة المحدثون وعلماء الأسلوب على رصد درجات من الانحراف، منها درجة الانحراف في «الخصائص الاختيارية»، وهذا النوع من الانحراف يتم بناءً عليه إنشاء علاقات جديدة بين كلمات من مجالات دلالية مختلفة، لا علاقة بينها في الواقع، وهو «انحراف» يعدُّ تصادمًا مع بعض الخصائص النحوية، وذلك أن كل كلمة في اللغة تنتمي إلى مجال تصنيفي معين قد يكون بحسب المعنى، أو بحسب الصيغة، أو بحسب نوع الكلمة، أو غير ذلك من أنواع التصنيف المعجمي أو الصرفي أو النحوي أو الدلالي.

وكل كلمة من مجال دلالي معين لها كلمات من مجالات دلالية تصنيفية أخرى تستجيب لها في علاقة نحوية معينة كالفاعلية أو المفعولية أو الإخبار أو الحالية أو الإضافة أو النعت... الخ. وتكون هذه العلاقة مقبولة في المستوى الحيادي في اللغة. فمثلاً ليس كل اسم صالحاً لأن يكون فاعلاً للفعل «ضرب» في المستوى الحيادي، بل هناك أسماء من مجالات دلالية بعينها تصلح لذلك، ينبغي أن يحدد شروطها في قوانين المفردات مثل «محمد - الرجل - الولد...» ولذلك يختلف المعنى إذا خرج الفاعل عن نطاق هذا المجال، ونقل درجة الصحة النحوية وفقاً لكلام تشومسكي. ولكنها تظل مقبولة على مستوى آخر، كأن يُقال «ضرب الله مثلاً» وكذلك إذا اختلف مجال المفعول أو ما يأتي في مكانه - مثل «ضرب الرجل في الأرض» أو «ضرب أخماساً في أسداس»، أو «ضرب ٨ × ١٠»، وهكذا.

وعندما توصف قواعد اللغة بدقة في مستو معين من مستويات استعمالها وتتحدد في هذه القواعد مواضع مكونات الجملة، والعلاقات بينها، والتطابق الإجباري، أو الاختياري بين أجزائها، والعلامات اللغوية التي تخص كل مكون من هذه المكونات، يصبح من السهل قياس درجات الميل عن هذا المعيار الدقيق.

ولكن المشكلة في اللغة العربية أن هذه المعايير حددت على أساس نصوص مختارة من الشعر والنثر على السواء، فقد كان النحاة يستشهدون

بالشعر والنثر دون فصل بينهما أو تحديد لمستوى الأداء فيهما، ومع ذلك فهناك مبادئ لغوية واضحة تحدد الرتبة لبعض العناصر فعلاً، وتتحدد الوصف الدقيق لكل مكون من مكونات الجملة، ومن هنا يمكن قياس درجات الاعتماد عن «الأصل» المقرر، أو الالتزام به، ومعنى ذلك أن تصبح الدراسة الأسلوبية رصدًا لما يختاره الشاعر من أوجه الاستعمال الممكنة واتخاذ الأصل المقرر معياراً يقاس عليه ويوزن به .

مثال ذلك: تقرر القواعد النحوية أن رتبة «المفعول به» التأخر عن الفاعل في الجملة ويجوز هذه القواعد أن يتقدم المفعول به على الفعل، أو على الفاعل ما لم يلتزم بوضع من هذين لسبب لغوي يقتضى ذلك، ومن هنا قد نلاحظ أن بعض الشعراء مثلاً يلجأ إلى تقديم المفعول به على الفاعل، ويكرر ذلك في أحد نصوصه حتى يصبح هذا ملمحاً أسلوبياً بهذا النص، فإن هذا يعد «انحرافاً» عن المعيار ولا بد أن كل انحراف بهذا المعنى تصحبه دلالة هامشية خاصة به تكتسب من السياق الذى يرد عليه النص المدروس، فإذا أمكن تحديد النظام اللغوي معياراً للغة التى هى مجال الدراسة، فإن ظواهر الاستعمال اللغوي أى ظواهر الأداء أو الكلام تقابل فى هذه الحالة بمستويات النظام اللغوي المخزون فى الذهن، ويدرك الأسلوب - حينئذ - على أنه انتهاك لنظام اللغة، ولا يتناقض هذا التصور - كما يقول برند شيلنر - الحقيقة الواضحة وهى أن ظواهر الكلام بوصفها تحقيقات فردية شخصية - تنحرف بدرجة مؤكدة عن الوصف العام لنظام اللغة. كما أن مستوى المقارنة الذى يوضع تحت تصرف التحليل اللغوي لا يمكن أن يكون اللغة نفسها بل الوصف العلمى للغة، ومن الوجهة النظرية لا بد من وجود فروق بين النظام اللغوي «المعيار» وظواهر الاستعمال اللغوي «ظواهر الأداء»^(١)

(١) انظر علم اللغة والدراسات الأدبية، دراسة الأسلوب - البلاغة - علم اللغة والنص، ص ٦٨، بند شيلنر، ترجمة د. محمود جواد الرب، ط أولى، الدار الفنية للنشر والتوزيع، القاهرة سنة ١٩٨٧ .

لقد حدثت مناقشات واسعة في مجال علم النحو التحويلي التوليدي عن درجة «النحوية» والقبول، وعن المستويات اللغوية التي يمكن فيها ملاحظة هذه الظواهر، وهكذا أمكن التمييز بين المخالفات في الخصائص الاختيارية والانحرافات عن القواعد النحوية والانحرافات الدلالية وهذا ما سنعرض له عرضاً مفصلاً في الفصل الأخير من البحث.

إذا كان المجاز في الاستخدام العربي هو كسر العلاقة العرفية بين مكوناته في التركيب والخروج على منطق اللغة وقوانينها، فإن هذا اللون من الإبداع في استخدام اللغة وأكبه، أو بالأحرى تلاه لون من الإبداع في الظواهر اللغوية والنحوية أى في المصطلحات ووظائف الحركات والحروف، بل وفي أقسام الكلام ذاتها، إذ الأصل أن تكون قواعد اللغة أكثر تحديداً ودقة من ظواهر اللغة الأخرى سواء الفنية أو البلاغية أو التفسيرية، لكن واقع اللغة لا يحكمه هذا التحديد الدقيق، فأقسام الكلام العربي وهي الاسم والفعل والحرف التي يفترض أن يكون بينها فواصل حادة بحيث لا ينتمى أحد هذه الأقسام إلى القسمين الآخرين، أى تكون هناك مميزات يتسم بها كل قسم ويعرف بها إذا ورد في تركيب ما من حيث عدد الأحرف أو الصيغ التي يرد عليها هيئتها أو العلامات التي تصاحبه في التركيب.

فالتنوين الذي وضعه النحاة العرب علامة من العلامات التي تميز الاسم عن قسميه الآخرين، قد يرد مقترناً بالحرف أو الفعل وقد دلت الشواهد العربية على ذلك كقول الشاعر :

أَفْلَى السُّومِّ عَاذِلَ الْعَتَابِينَ وَقَوْلِي إِنْ أَصَبْتَ لَقَدْ أَصَابَنُ^(١)

فالتنوين طراً على الاسم المنصوب «العتاب» كما دخل على الفعل الماضي «أصاب» وهم يسمونه تنوين الترخم الذي يدخل على القوافي المطلقة.

(١) انظر : شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، ١٨/١ الطبعة المشرونة، دار التراث، سنة ١٩٨٠م

ويقول النحاة خصوصاً ابن مالك إن الهدف منه يعد موسيقياً بالدرجة الأولى، وظاهرة تنوين الاسم المنصوب متحققة في اللغة العبرية، لكنها تحدث في التراكيب العادية من لغة أسفار العهد القديم «سفر التكوين» وهذا اللون من التنوين يطرأ على الأسماء في العربية أيضاً كما في قول الراجز رؤية ابن عجاج:

وقاتم الأعماقِ خاوى المخترقن مُشْتَبِهَ الأعلامِ لَمَاعِ الخَفَقَنِ^(١)

فهذا اللون من التلوين طراً على الاسمين «المخترق - والخفق» وهم يدعونه بالتنوين الغالي. والغلو فيه حادث من اكتمال تفعيلات البيت دون الحاجة إلى هذا التنوين.

وإذا بررنا هذا اللون من التنوين بأن وروده لإحداث إيقاع موسيقى وحسب، فإن التنوين قد دخل على حرف من حروف العربية «قد» في الشاهد

أَرْفَ الترحلُ غير أن ركبنا لما نزل برحالنا وكان قد^(٢)

وهذا التنوين بطبيعة الحال ليس من أجل الترم، فالقافية في هذه الحالة مقيدة، وتنوين الترم يطرأ على القوافي المطلقة، وما دخل على «قد» يسمونه تنوين العوض. ويقدرُون المحذوف بـ «كان قد زالت».

وهذا التنوين يرد في غير لغة الشعر كما في قوله «وأنتم حيثنظرون»^(٣) أى حين بلغت الروح الحلقوم ودخول التنوين على الاسم والفعل والحرف. لا يجعله في النهاية علامة تميز الاسم عن قسيمه، والنحاة يوظفونه لهذا الغرض أضف ذلك إلى وزن (أفعل) الذى يجعله النحاة مختصاً بالأفعال دون الأسماء والحروف، فللأسماء أوزان مختلفة بطبيعة الحال ومتعددة لا تتوفر

(١) انظر المرجع السابق، ٢٠/١.

(٢) المرجع السابق، ١٩/١.

(٣) سورة الواقعة آية ٨٢-٨٣.

عليها في الحروف التي لا يتجاوز كل منها حرفين في الأغلب الأعم لكن هناك أوزاناً للأسماء ترد على صيغة «أفعل» مثل «أبيض وأسود وأكمل»، ومثله «يزيد ويشكر» على وزن «يفعل» ويمكن أن تكون أفعال مضارعة مرفوعة بالضمة كما يمكن أن تكون أسماء مرفوعة أيضاً بالعلامة نفسها غير أن النحاة، وضعوا لهذه الصيغة في حالة واحدة من حالاتها الإعرابية. وهي الجر حيث يجر بالفتحة نيابة عن الكسرة إلا أن تكون هذه الأسماء معرفة أو مضافة فحيث تجر بالكسرة، وذلك لأن التعريف والإضافة من خصائص الأسماء وهاتان الحالتان تكفيان لتمييز الأسماء التي ترد على هذا الوزن نفسه في الاستخدام العربي، لكن ليست هناك سمات نحوية مميزة كافية لتمييز انتماء هذه الصيغة إلى أي من القسمين في حالتى النصب والرفع.

وهذا النموذج يعكس لنا مدى تداخل الظواهر اللغوية التي كان يجدر أن تكون هي المحدد لظواهر الاستخدام اللغوي العربي.

ولعل هذا الأمر هو ما جعل دراسة اللغة عموماً. واللغة العربية خصوصاً - من الصعوبة بمكان بحيث لا يستطيع الدارس ألا يصل إلى مبتغاه في دراستها بسهولة ويسر.

وبإزاء هذه الظاهرة أي التداخل بين أقسام الكلام من حيث عدد الحروف ومن حيث الصيغة، وكذا العلامات والقرائن، نلمس ظاهرة تدعو إلى التفكير فيها وهي مسألة الشواهد العربية التي يفترض فيها أنها ترد للتدليل على وقوع الظواهر اللغوية في الاستخدام العربي لكنها غالباً ما ترد في كتب النحو عقب قاعدة نحوية معينة لتثبت أمراً مخالفاً للقاعدة يسمى عادة عند الدارسين شذوذاً في الاستخدام بالرغم من أنه ورد في كلام العرب وهذا الأمر هو مكن صعبوبة دراسة النحو العربي من واقع كتب النحاة المتقدمين لدى الدارسين المعاصرين خصوصاً طلاب الجامعة.

فالأمثلة في كتب النحو واللغة التي ترد في المؤلفات الأوروبية والأمريكية

غالبًا ما ترد لإثبات القاعدة النحوية أو الظاهرة اللغوية، وما عدا ذلك يطلقون عليه «انحرافًا في الاستخدام» ويسمون التركيب الوارد فيه الاستخدام الشاذ بغير الصحيح نحويًا Ungrammatical ويرمزون له بنجمة (Star) (*) أما ما يتعلق بكسر العلاقة العرفية في الاستخدام فيدعونه انحرافًا أسلوبيًا أو بلاغيًا، بينما لا يعدُّ النحاة العرب الشواهد المخالفة للقاعدة التي يريدون إثباتها شذوذًا، لأنها وردت على ألسنة الفصحاء، وهذا صحيح لا يخالفهم فيه أحد، وعلى هذا تكون القاعدة التي قالوا بها هي التي تحتاج إلى وصف آخر جديد.

فلقد أصبح لدينا طرفًا معادلة أحدهما ثابت وهو الاستخدام العربي والآخر متغير وهو القاعدة النحوية، والطرف المتغير غالبًا ما يقبل نقله، أو تحريكه في لغة الرياضيات وتبعًا لحركته يتغير وصفه، بل يتغير نوع حركته ذاتها.

والنحاة جعلوا لحروف المعاني دلائل، يستدلُّ بها عليها، في التركيب. منها عدد أحرفها، ومنها عدم تحديدها بصيغ وأوزان كتلك التي تجد عليها الأفعال والأسماء. وفي إطار عرض السيوطي لحروف الجر التي خصَّص لها كتابًا في «مطالعه» بعنوان «باب المجزورات وما حمل عليها من المجزومات» تجده يعرض للحرف «علي» وهو يقول ذلك صراحة وفي أثناء الحديث يذكر أن «علي» اسم بل ويدلُّ على ذلك بما ورد من كلام العرب يقول السيوطي: «الخامس «علي» - ويقصد الخامس من حروف الجر - وترد أسماء بمعنى فوق فيدخل عليها حرف الجر قال الشاعر:

غدت من عليه بعد ما تمَّ ظمُّها فصلٌ وعن قيصٍ بيزاء مجهلٍ» (١)

والشاهد فيه قوله «من عليه» حيث ورد «علي» اسمًا بمعنى فوق بدليل دخول حرف الجر عليه.

والحرف لا يدخل على حرفٍ مثله فيجره وبهذا يصبح للحرف موقع

(١) انظر: المطالع السعيدة للسيوطي جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، تحقيق د. طاهر حمودة، ص ٤٠٠، النار الجامية، سنة ١٩٨١ م.

إعرابى وهذه خصيصة من خصائص الاسم. وقد كُسِرَت هذه العلاقات التحوية فى الشاهد كما أشرنا إلى كسر العلاقات العرفية بين المكونات فى التركيب العربى بسبب المجاز والأغراض الفنية و«الكاف» ترد اسماً مرادفةً لمثل فتجرُّ بالحرف كقوله :

يضحكنَ عن كالبردِ المنهم^(١)

والشاهد فيه قوله «عن كالبرد» حيث وردت الكاف اسماً بمعنى «مثل» ووقعت اسماً مجروراً.

وبالإضافة كقول الشاعر :

ترميهم حجارة من سجيل فصيروا مثل كعصفٍ مأكولٍ

والشاهد فيه قوله «مثل كعصف» حيث وردت الكاف اسماً بمعنى مثل ووقعت مضافاً إليه^(٢)

و«من» ترد اسماً مفعولاً كقوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ﴾^(٣)

أعرب صاحب الكشاف «من» مفعولاً به لأخرج، و«رزقاً» مفعولاً لأجله. قال : وكذا حيث كانت «من» للتعويض فهى فى موضع المفعول به، قال الطيبى وإذا قدرت مفعولاً كانت اسماً كـ «عن» فى قوله تعالى : ﴿ مِنْ عَنْ يَمِينِي ﴾^(٤) وفى إطار حديثه فى المقدمات عن الإعراب والبناء وانبناء فكرتهما على أقسام الكلام والحدود بينها. فهو يرى أن الحرف لا ينقسم إلى مبنى ومعرب كما انقسم الاسم والفعل، بل هو مبنى لا غير، وهذا أمر

(١)، (٢) انظر : المرجع السابق، ص ٤٠٤، ٤٠٥.

(٣) سورة البقرة، آية : ٢٢٢.

(٤) انظر : المطالع السعيدة للسيوطى، ص ٤١١.

مجمع عليه، إذ ليس فيه مقتضى للإعراب لأن الحروف لا تتصرف، ولا يعتقب عليها من المعاني وما يحتاج إلى الإعراب وأما قول أبي طالب : «ليت شعري مسافر بن عمرو» و«ليت يقولها الخزون»، «فليت» هنا اسم، لأن المراد لفظها كما قال الآخر :

أَلَا مَ عَلَى لَوْ وَلَوْ كُنْتُ عَالِمًا بِأَعْقَابِ «لَوْ» لَمْ تَفْتَنِي أَوَائِلُهُ

والشاهد هنا مجيء «لَوْ» مقصوداً لفظها لا معناها، ولذلك تُعامل معاملة الأسماء، وكذلك الأمر في العبارة السابقة «ليت يقولها الخزون» فإن ليت قصد لفظها (١)

والحقيقة أن السيوطي اعتمد على الوظيفة النحوية في تعريض رأيه في اسمية الحرف الذي يعرض، فالأحرف السابقة «على»، «الكاف»، «من»، «ليت»، «لَوْ» لا تضيف لدلالة التركيب الذي وردت فيه جديداً، وكان من الممكن عدها أحرفاً زائدة غير أن اقترانها بأحرف جر أخرى سابقة عليها، جعله يعدّها أسماءً مجرورة، ومن ثم فهي في محل جر، والأسماء وحدها هي التي تحتل بالمحل الإعرابي، ولذا عدت هذه أسماء في هذه المواضع وهناك جانب آخر من الوظائف وهو الوظائف الدلالية، تلك التي أعانت السيوطي ومن سبقه من النحاة المتقدمين على عرض تبادل أحرف الجر لوظائف بعضها البعض، فلكل حرف وظيفة أصلية يختص بها وهناك وظائف دلالية فرعية ينوب فيها عن أحرف جر أخرى يؤدي وظيفتها الدلالية داخل التركيب الجديد.

فحرف «إلى» له وظائف دلالية أصلية يؤديها وهي انتهاء الغاية مطلقاً زماناً ومكاناً والظرفية والمعية والتبيين. كذلك له وظائف دلالية فرعية وهي مرادفتها لـ «من» كقول الشاعر :

تَقُولُ وَقَدْ عَالَيْتُ بِالْكُورِ فَوْقَهَا أَيْسَقَى فَلَا يَرَوِي إِلَى ابْنِ أَحْمَرَ (٢)

(١) المرجع السابق، ص ٦٩، ٧٠.

(٢) انظر المرجع السابق، ص ٣٩٤.

والشاهد فيه قوله « لا يروى إلى » حيث جاء بالحرف « إلى » بمعنى « من » بدليل وقوع الحرف في موضعها، إذ الأصل فلا يروى منى

كذلك مرادفتها لـ « عند » كقول الشاعر

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّبَابِ، وَذَكَرَهُ أَشْهَى إِلَى مِنَ الرِّحْقِ السُّلْسِلِ (١)

والشاهد فيه قوله « أشهى إلى » حيث جاءت « إلى » مرادفة لـ « عند » أى أشهى عندي.

كذلك لحرف الجر « الباء » (٢) وظائف دلالية أصلية وهى الإلصاق وهو تعلق أحد المعنيين بالآخر، والتعدية وهى المعاقبة للهمزة فى تصيير الفاعل مفعولاً، والاستعانة والسببية والبدلية والزيادة. كما أن له وظائف دلالية فرعية وهى المصاحبة وهى التى يصلح موضعها « مع » ويغنى عنها وعن مصحوبها الحال نحو اهبط بسلام أى مع سلام، ومسلماً، وجاء الرسول بالحق أى مع الحق ومحققاً و « فسبح بحمد ربك » (٣) أى مع حمده وحامداً.

والتبعيض وهى التى يحسن موضعها « من » كقوله تعالى: « عينا يشرب بها عباد الله » (٤) أى منها. والظرفية وهى التى يحسن موضعها « فى » نحو « ولقد نصركم الله بيدرك » (٥) و « نجيناكم بسحر » (٦) ومرادفتها لمعنى « عن » كقوله تعالى « فاسأل به خبيراً » (٧) أى عنه يدلل « يسألون عن أنباءكم » (٨)

(١) انظر المرجع السابق، ص ٣٩٤.

(٢) انظر المرجع السابق، ص ٣٩٥ : ٣٩٧.

(٣) سورة النصر : آية ٣.

(٤) الإنسان : آية ٦.

(٥) سورة الفرقان : آية ٥٩.

(٦) سورة الأحزاب : آية ٢٠.

(٧) سورة آل عمران : آية ١٢٣.

(٨) سورة القمر : آية ٢٣.

والاستعلاء كـ «على نحو» ﴿إِنْ تَأْمَنَهُ بَقْنَطَارٍ﴾ (١) و﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ (٢) بدليل ﴿وَأَنْتُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ﴾ (٣) وقول الشاعر :

أَرْبُ يَبُولُ الثُّمْلُبَانُ بِأَذْنِهِ لَقَدْ ذَلَّ مِنْ بَالَتْ عَلَيْهِ الثُّعَالِبُ (٤)

والشاهد فيه قوله «يبول... ياذنه» و«بالت عليه»... فإن عاقبة «على» للباء يدل هنا على أن الباء وردت بمعنى «على» إذ المعنى هنا للاستعلاء وهو المعنى الأصلي في «على»، كذلك الغاية كـ «إلى» نحو «وقد أحسن بي» (٥) أي إلى.

أما «على» فوظيفته الدلالية الأساسية فهي الاستعلاء، وبجانب ذلك نجد له وظائف دلالية فرعية كوروده اسماً بمعنى فوق كما ذكرنا وكذا وروده بمعنى «عن» نحو قول الشاعر :

إِذَا رَضِيَتْ عَلَى بَنُو قَشِيرٍ لَعَمْرِ اللَّهِ أَعْجَبَنِي رِضَاهَا (٦)

والشاهد فيه قول «رضيت على» فإن «على» هنا بمعنى عن والدليل على ذلك تعدى الفعل «رضى» بـ عن كما في قوله تعالى ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (٧)

ويرد بمعنى «مع» نحو ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لِلذَّوْ مُغْفِرٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ (٨) و﴿آتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ (٩)

(١) سورة آل عمران : آية ٧٥.

(٢) المطففين آية ٣٠.

(٣) سورة الصافات : آية ١٣٧.

(٤) المطالع للسيوطي، ص ٣٩٧.

(٥) سورة يوسف : آية ١٠٠.

(٦) انظر المرجع السابق، ص ٤٠١.

(٧) سورة المائدة : آية ١١٩.

(٨) سورة الرعد : آية ٦.

(٩) البقرة : آية ١٧٧.

وبمعنى «اللام» كقوله تعالى : ﴿ وَلِتَكْبَرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ﴾ (١) أى لأجل هدايته لكم .

وبمعنى «من» كقوله تعالى : ﴿ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ (٢) وبمعنى «فى» كقوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ ﴾ (٣) أى «فى ملك» وكقوله تعالى ﴿ دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ ﴾ (٤) أى فى غفلة .

وبمعنى الباء كقوله تعالى ﴿ حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ ﴾ (٥) أى بأن ، وبمعنى لكن كقولنا : فلان كثير الذنوب على أنه لا يقنط من رحمة الله . أما حرف الجر «عن» فوظيفته الدلالية الأصلية المجاوزة والبدلية . وكذلك له وظائف دلالية فرعية كوروده بمعنى «من» لابتداء الغاية كقوله تعالى ﴿ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ (٦) ، وقوله ﴿ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا ﴾ (٧) بدليل : ﴿ فَتَقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِمَا ﴾ (٨) . ووروده بمعنى «على» للاستعلاء كقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا يَخْضَلُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ (٩) أى على نفسه .

وبمعنى «فى» كقول الشاعر :

وَأَسِرْ سِرَاةَ الْقَوْمِ حَيْثُ لَقِيتَهُمْ فَلَا تُكُ عَنْ حِمْلِ الرِّبَاعَةِ وَأَنِيَا (١٠)

أى فى لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنِيَا فِى ذِكْرِى ﴾ (١١)

وبمعنى «الباء» نحو قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ﴾ (١٢) أى به

(٧) سورة الأحقاف : آية ١٦ .

(٨) سورة المائدة : آية ٢٧ .

(٩) سورة محمد : آية ٣٨ .

(١٠) انظر المطالع ، ص ٤٠٢ .

(١١) سورة طه : آية ٣٨ .

(١٢) سورة النجم : آية ٢ .

(١) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٢) سورة المطففين : آية ٢ .

(٣) سورة البقرة : آية ١٠٢ .

(٤) سورة القصص : آية ١٥ .

(٥) سورة الأعراف : آية ١٠٠ .

(٦) التوبة : آية ١٠٤ .

وبمعنى «بعد» نحو قوله تعالى : ﴿ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ (١) أى
بعد طبق

وللتعليل كقوله تعالى : ﴿ وما نحن بتاركى آلِهتنا عن قولك ﴾ (٢) أى
لقولك

وحرف الجر «فى» وظيفته الدلالية الأساسية هى الظرفية مكاناً أو زماناً .
وله كذلك وظائفه الدلالية الفرعية فـ «فى» ترد بمعنى «إلى» كقوله
تعالى : ﴿ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ إِلَى أَفْوَاهِهِمْ ﴾ (٣) أى إليها . وبمعنى «على» نحو قوله
تعالى : ﴿ وَأَصْلَحْنَكُمْ فِى جَدْعِ النَّخْلِ ﴾ (٤) أى عليها وبمعنى «مع» نحو
﴿ ادْخُلُوا فِى أُمَمٍ ﴾ (٥) أى معهم وبمعنى الباء نحو ﴿ يَذُرُّكُمْ فِيهِ ﴾ (٦) أى
بسببه وبمعنى من كقول الشاعر :

وَهَلْ يَحْمِنُ مَنْ كَانَ أَحَدْتُ عَهْدَهُ ثَلَاثِينَ شَهْرًا فِى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ (٧) .

والشاهد فيه قوله «فى ثلاثة أحوال» أى من ثلاثة أحوال فاستعمل
«فى» هذا بمعنى «من» واللام حرف جر له وظائف دلالية أصلية وهى الملك
والاختصاص والتعدي والتوكيد والصيرورة والتعليل والتعليك، ولها كذلك
وظائف دلالية فرعية فتدرب بمعنى «فى» نحو قوله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ
الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ (٨) وقوله ﴿ لَا يَجْلِيهَا لَوْقَتُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ (٩) وبمعنى
«على» نحو قوله تعالى : ﴿ وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ ﴾ (١٠) وقوله ﴿ وَتِلْكَ لِلْجِبِينِ ﴾ (١١)
وقوله ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ (١٢) وبمعنى «عند» كقراءة الجحدرى ﴿ بَلْ

(١) سورة الانشقاق : آية ١٩ . -

(٧) المطالع ، ص ٤٠٤ .

(٢) سورة هود : آية ٥٣ .

(٨) سورة الأنبياء : آية ٤٧ .

(٣) سورة إبراهيم : آية ٩ .

(٩) سورة الأعراف : آية ٨٧ .

(٤) سورة طه : آية ٧١ .

(١٠) سورة الإسراء : آية ١٠٩ .

(٥) سورة الأعراف : آية ٣٨ .

(١١) سورة الصافات : آية ٣ .

(٦) سورة الشورى : آية ١١ .

(١٢) سورة الإسراء : آية ٧ .

كذبوا بالحق لما جاءهم ﴿١﴾ يكسر اللام وتخفيف الميم وقولك كتبته
لخمسٍ خلون.

وبمعنى «بعد» نحو ﴿أقم الصلاة لذلوك الشمس﴾ (٢) وقوله تعالى
كذلك ﴿وصوموا لرؤيته﴾

وبمعنى «من» كقول الشاعر :

لنا الفضل في الدنيا وأنفك راغم ونحن لكم يوم القيامة أفضل (٣)

والشاهد فيها قوله «ننحن لكم... أفضل» فالأصل «ونحن منكم
أفضل» فوقعت اللام موقع من فذل على أنها هنا بمعناها.

وبمعنى «عن» كقوله تعالى : ﴿قالت أخرأهم لأولاهم ربنا هؤلاء
أضلونا﴾ (٤) وكقول الشاعر :

كضرائر الحسناء قلن لوجهها حسداً وبغضاً إنه لذميم (٥)

والشاهد فيه قوله : «لوجهها» أى عن وجهها حيث وردت اللام بمعنى
«عن»

وبمعنى «مع» كقول الشاعر :

فلما تفرقنا كآتي ومالكاً لطلول اجتماع لم نبت ليلة معاً (٦)

والشاهد قوله : «لطلول اجتماع» أى مع طول حيث وردت اللام هنا
بمعنى «مع» ونفيد المصاحبة وبمعنى «إلى» كقوله تعالى : ﴿بأن ربك أوحى
لها﴾ (٧) وكقوله ﴿كلٌ يجرى لأجلر مسمى﴾ (٨)

(١) سورة ق : آية ٥.

(٥) المطالع ، ص ٤٠٨

(٢) سورة الإسراء : آية ٨٧.

(٦) انظر : المطالع ، ص ٤٠٨.

(٣) المطالع ، ص ٤٠٧.

(٧) سورة الزلزلة : آية ٥.

(٤) مور الأعراف : آية ٢٨.

(٨) سورة الرعد : آية ٢.

وحرف الجر «من» له وظائفه الدلالية الأصلية وهي الابتداء والغاية مطلقاً مكاناً أو زماناً أو غيرهما. كما ترد لتبيين الجنس وكثيراً ما يقع بعد «ما» و«مهما»، ويرد كذلك للتعليل وللتبويض ولللفصل وللبدل وللتنصيص وله كذلك وظائفها الدلالية الفرعية وهي وروده بمعنى «إلى» نحو: رأيت من ذلك الموضع فجعلته غاية لرؤيته أى محلاً للابتداء والانتهاء وقربت منه أى إليه وبمعنى «عن» كقوله تعالى «قد كنا في غفلة من هذا» (١) وقوله «فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله» (٢)

وبمعنى «في» كقوله تعالى: «إذا نُودِيَ للصلاة من يوم الجمعة» (٣) وبمعنى «عند» كقوله تعالى: «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» (٤) وبمعنى الباء كقوله تعالى: «ينظرون من طرف خفي» (٥) وبمعنى «على» كقوله تعالى: «وتصرونه من القوم» (٦)

وتناول هذه الظاهرة وبعضاً من هذه الشواهد كل من القزاز القيرواني وابن عصفور الاشبيلي في كتابيهما «الضرائر»، وقد عزوا هذا الاستخدام الخاص إلى اضطراب الشاعر لإتمام الوزن وإحكام الصناعة الشعرية، لكن السيوطي احتشد لهذه الظاهرة، وأحصى فيها عدداً كبيراً من الشواهد والتراكيب العربية المستخدمة سواء كانت شعراً أم نثراً أم آيات القرآن الكريم أم أحاديث نبوية شريفة أم أمثال عربية، وبهذا لا تعد هذه الظاهرة مقصورة على لغة الشعر، بل هي ظاهرة عامة في الاستخدام العربي، وهي نمط من أنماط إبداع اللغة، وإحدى صور هذا الإبداع.

ولما كانت العلامة الإعرابية دليلاً على الوظيفة النحوية التي يؤديها المكون التركيبي في التركيب، لذا قد اتسمت ظاهرة الاتساع عند النحاة

(١) سورة الأنبياء: آية ٩٧.

(٢) سورة الزمر: آية ٢٢.

(٣) سورة الجمعة: آية ٩.

(٤) سورة الزمر: آية ٢٢.

(٥) سورة الشورى: آية ٤٥.

(٦) سورة الجمعة: آية ٩.

العرب بتأثرها بتلك العلامة وذلك عند اشتراك مكونين تركيبين في موضع واحد من التركيب، وإن كان المكونان المشتركان في وظيفة واحدة ليسا من قسم واحد من أقسام الكلام، فقد يشترك الحرف مع الفعل في هذه الوظيفة، كما في ياء النداء حين تقدر بفعل، واسم الفاعل حين يقدر بفعل، وهذا راجع إلى مسألة الإعمال النحوي، فالأفعال تعمل الرفع والنصب في تركيبين مختلفين أو في تركيب واحد كما في الجملة الفعلية، إذ يرفع الفعل الفاعل. كما ينصب المفعول في الوقت نفسه، والمسألة نفسها تحدث بين الفعل واسم الفاعل، فاسم الفاعل ينصب مفعولاً إذا ما ورد منوناً. كما يرفع خبراً إذا كان هو المبتدأ. أضف ذلك إلى أنه يتميز عن الفعل بحره الاسم التالي له في حالة إضافة، وقد أجاز النحاة القياس على ما توصلوا إليه بالقياس والاستنباط، لأنه بعد ثبوته يصلح لأن يكون أصلاً بعد أن كان فرعاً من ذلك أن تقول إذا كان اسم الفاعل، على قوة تحمله للضمير، متى جرى على غير من هو له صفة أو صلة أو حالا أو خبراً لم يتحمل الضمير، فما ظنك بالصفة المشبهة باسم الفاعل، فإن الحكم الثابت للمقيس عليه إنما هو بالاستنباط والقياس على الفعل الرفع للظاهر حيث لا تلحقه العلامات (١)...

مثالاً لذلك : «ليلي» قيس حبيبة إليه هي وتجرى المعادلة على النحو التالي :

أصل	فرع صار أصلاً	فرع مقيس
الفعل المضارع	اسم الفاعل	الصفة المشبهة

فاسم الفاعل يشبه المضارع من حيث مطلق الحركات والسكنات والصفة المشبهة. باسم الفاعل تشبه اسم الفاعل لما يدل على ذلك اسمها، فلا يفرق بينها وبينه إلا اختلاف معناها من حيث هو تجدد وانقطاع النسبة لاسم الفاعل وهو دوام وثبوت بالنسبة للصفة المشبهة، ولكنها ليس بينها وبين

(١) انظر : الخصائص لابن جني، ١٨٦/١ والاخراج للسيوطي، ص ٤٥.

المضارع. وجه شبه تقاس به عليه فقيست على اسم الفاعل، فكان القياس على درجتين، ثانيهما قياس على ما ثبت بالقياس والاستبطاء، وابتنى على ذلك حكم نحوى. إذا اختلف النحاة حول حكم أصل من الأصول كاختلافهم فى نيابة «يا» التى للنداء عن الفعل «ادعوه» فهل يجوز القياس على هذا الأصل؟

المعروف أن بعض النحاة يرون أن «يا» حلت محل الفعل، وعملت عمله فنصبت ما بعدها لفظاً ومحلاً، ولكن القراء من النحاة وتبعه جماعة يرى أن «يا» أصيلة فى العمل. ولم تحل محل الفعل، ومع هذا الخلاف قاس النحاة «إلا» الاستثنائية على «يا» باعتبار «إلا» نائبة عن الفعل «استثنى» ومن ثم عدوها ناصبة لما بعدها بالنيابة عن هذا الفعل، فقالوا: إن المستثنى... منصوب بإلا والعبرة فى رأيهم بقيام الدليل مهما اختلف النحاة^(١).

وتتناول كتب الخلاف كالإنصاف لابن الأنبارى بعض ظواهر الفروق التركيبية التى وردت فى الاستعمالات العربية، لكنها لا تتضمن أكثر من منهج فى النحو العربى أو أكثر من اتجاه نحوى، كما استخدمت بعض الكتب فى العصر الحديث مصطلح «مدارس نحوية» نسبة إلى الأقاليم التى تجمع فيها عدد من النحاة، وهم فى الحقيقة فى مختلف البيئات العربية، وعلى اختلاف الأعصر يمثلون اتجاهًا واحدًا فى التقعيد وإن اختلفت هذه المجموعات من النحاة فى تسمية بعض الأبواب النحوية، أو المصطلحات أو نوع الاستشهاد والتمثيل للقواعد التى توصل إليها النحاة العرب كما تتناول هذه الكتب. أصول القرائن كالإعراب والإعمال والبناء والرتبة والتقديم والتأخير والإفراد والتركيب والافتقار والاستغناء والتقدير والتصرف والتغير والتأثير والتنام والتنافى والحذف والزيادة والفصل والوصل والتأثير والتوسع والضرائر والتنقل والتعلق والإضمار والاختصاص والقوة والضعف وغير ذلك من الظواهر النحوية العامة التى لا تحدد باب نحوى بعينه، وإنما يصدق كل منها على عدد من الأبواب.

(١) انظر: الأصول، د. نعام حسن، ص ١٩٨

وفى ظنى أن فكرة الاتساع فى الوظائف النحوية ناشئة عن الاتساع فى استخدام الوحدات اللغوية لتؤدى المعانى المختلفة، وهى فكرة عامة فى مباحث اللغة العربية سواء أكانت فى البلاغة أم فى اللغة أم فى النحو.

«قال الشيخ ابن عمرو^(١) فى شرح المفصل تقول : «ما أثنى إلا زيد إلا عمرو» قال ابن السراج : يجوز رفعهما إذا أردت بذكرك زيدا، بعض من نفيت توكيدها لبعض المنفى، فهو بمنزلة ما لم تذكره، وكأنك قلت : «ما أثنى إلا عمرو»

وقال الرماني : يجوز على أن تكون اعتمدت على إثبات الإتيان لعمرو خاصة، كأنك قلت : ما أثنى أحد إلا عمرو، فجعلت «إلا زيدا» بمنزلة إخراج زيد من هذا الباب، كما أنك إذا قلت : «ما أثنى أحد إلا عمرو» فكأنك قلت أخرج الأحد من الإتيان وأثبتته «لعمرو»، فأجازوا هذه المسألة على هذا التقدير.

قال الشيخ ابن عمرو : «إن كان هذا بناء على أن «زيدا» لم يجرى فهو إخراج المسألة عن معناها، وإن كان معنى ما قاله ابن السراج والرماني، كأنك قلت : «ما أثنى إلا عمرو» وذكرت «زيدا» على الوجه الذى تذكره إذا جعلت «إلا صفة فى قولك : «ما أثنى أحد إلا زيدا» أى : غير زيد، فليس فى هذا دليل على أن «زيدا» أنك لأن غير بمنزلة «مثل»، فكما أنك إذا قلت : «ما أثنى أحد مثل زيد»، لم يكن فى هذا الكلام، دليل على أن زيدا قد أنك، فكذلك هو فى غير، فإن قلت بعد هذا إلا عمرو، على البديل، أثبتت الإتيان له.

قال : فأجازوا هذه المسألة على أن تكون «إلا بمنزلة غير كأنك قلت : ما أثنى غير زيد إلا عمرو، فاعتمدت على إثبات الإتيان لعمرو ونفيه عن غير زيد» وأبهمت أمر «زيد» قال : فهذه مسألة مشككة فى كتب النحويين.

(١) انظر : الاستغناء فى الاستثناء، القرافي، ص ١١٥ - ١١٨

وقال الرماني وجه آخر وهو أن تضمن إلا معنى الواو من غير أن تجعلها بمعنى الواو فكأنه قال : « ما أثنى إلا زيد وعمرو » وهذا غير المعنى الأول ، لأنه أثبت للثاني فقط ، وفي هذا أشركهما فيه .

وقول الشيخ ابن عمرون : « إن كان بناء المسألة على أن زيدا لم يجرى ، فهو إخراج للمسألة عن معناها ، ليس كذلك ، لأن إلا هي حرف إخراج ، إما من الإتيان للنفي ومن النفي للإثبات ، وعلى التقديرين فهي تنفي النقيض المتقدم عما بعدها وتثبت له النقيض الآخر ، فمعنى النفي فيها محقق ، فإن كل مخرج منفي عما أخرج منه .

فابن السراج والرماني لاحظا ما فيها من معنى النفي ، فجعلوها من هذا الوجه تأكيدا للنفي الحاصل في « زيد » من لفظ ما الكائنة في قولك : « ما أثنى » التي صدرت به كلامك وأوجبت ثبوت النفي فيما عدا « عمرو » ، ومن جملتهم « زيد » فهو محكوم عليه بالنفي فأدخلت إلا عليه لما فيها من معنى النفي فقط ، ولم يلاحظ حيث وجه آخر فيها ، فهي حيث نفي مؤكد لنفي ، و« زيد لم يأت » ، والإتيان مخصوص « بعمرو » .

ولم تخرج هذه المسألة عن بابها ، وليست إلا بمعنى الصفة البتة حتى يلزم أن يكون « زيد » غير محكوم عليه بل محكوم عليه بالنفي ، وهذا معنى كل منها .

وأما قول الرماني في الوجه الثاني : « تُضْمَنُ إلا معنى الواو من غير أن تجعلها بمعنى الواو فالفرق بين المعنيين عند أرباب علم البيان أن التضمين يقتضي أن اللفظ المضمن يراد به مسماء ، الذي وضع له ، والمعنى الذي يجوز به إليه معاً ، وفي الحجاز الذي ليس بتضمين يعدل عن مسماء بالكلية ويراد غير مسماء مثال الأول قوله تعالى « عينا يشرب بها المقربون »^(١) ضمن معنى

(١) سورة المطففين : آية ٢٨ .

«يرى» لأنه يتعدى بالباء، فلذلك دخلت الباء، وإلا «يشرب» يتعدى بنفسه، فأريد باللفظ الشرب والرى معاً، فجمع بين الحقيقة والمجاز في لفظ واحد ومثال الثاني قوله تعالى «جداراً يريد أن ينقض» (١)

استعمل «أراد» في معنى مقارنة السقوط، لأنه من لازم الإرادة للسقوط، فإن من أراد شيئاً فقد قارب فعله، ولم يرد باللفظ ها هنا المعنى الحقيقي الذي هو الإرادة البتة.

فالتضمن أيضاً مجاز لأن اللفظ لم يوضع للحقيقة والمجاز، فالجمع بينهما مجاز، لكنه مجاز خاص فسموه بالتضمن، تفريقاً بينه وبين المجاز الآخر.

فكذلك «إلا» ها هنا، ضم إلى معناها معنى الواو فصارت مخرجة عاطفة، وتعين أن يكون مراده إلا الثانية التي في «عمرو» حتى يصير معنى الكلام: «ما أثنى إلا زيدا أثنى» و«عمرو» معطوف عليه بإلا الثانية، فهي فيها معنى الواو من هذا الوجه، وهي مخرجة من النفي، فاجتمع فيها مسماها، ويسمى الواو فكان تضميناً.

وإنما عدل الرماني عن المجاز الصرف إلى التضمن، لأن المنقول عن سيويه أن الحروف لا يقام بعضها مقام بعض، ويبطل معناها كلية، وإنما هذا عنده في الأسماء والأفعال فلعلنا عدل عن المجاز إلى التضمن. والحقيقة أن العرب قالت بتماوز حروف الجر لبعضها البعض وهذا ما أسمىناه فيما سبق بـ «تبادل الوظائف الدلالية»، وقد عرضنا لأمثله وشواهده في التراكيب العربية، وأيضاً تبادل الحروف في مواضع الأسماء. كما أشرنا فيما سبق وذلك ما أسمىناه بتبادل الوظائف النحوية. والأمثلة التي وردت في الاستثناء هي من صنع النحاة. فلم يرد فيما سبق من كلام الرماني وابن عمرو وابن السراج شواهد من الاستخدام العربي.

وفي العربية لفظ وفيها معنى والسلوك التركيبي في كثير من الكلمات

(١) سورة الكهف: آية ٧٧.

يفسر بما يسمى «التضمنين» وهو تشابه سلوك كلمة مع سلوك كلمة أخرى لحملها عليها في المعنى. ويقابلها بهذا الصدد ما هو مفعول لفظاً فاعل معنى كمفعول مجموعة «أعطى» الأول ومفعول «أعلم» الأول كذلك (١)

وعلى هذا فإن الاتساع في المعاني يقابله اتساع في الوظائف النحوية على أن الاتساع في المعاني أسبق في الاستخدام بطبيعة الحال. لأن التقعيد خطوة تالية على رصد الاستخدام ففي إطار استخدام اللفظ بدلالة مغايرة لحقيقته في نص معين كالقرآن أورد الفراء في «معاني القرآن» (٢) قوله تعالى ﴿وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ (٣) فهذا وجه قد قرأت به العامة، وقرأ أصحاب عبد الله ﴿وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾

والمعنى هنا : فإن بدءوكم بالقتل فاقتلوهم. العرب تقول : قد قُتِلَ بنو فلان إذا قُتِلَ منهم الواحد. فعلى هذا قراءة أصحاب عبد الله.

وقوله : ﴿فَإِنْ أَنْتَهُوا﴾ فلم يبدءوكم ﴿فَلَا عُدُوَانَ﴾ على الذين انتهوا، إنما العدوان على من ظلم. على من بدأكم ولم ينته. أما قوله : ﴿فَلَا عُدُوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ فليس بعدوان في المعنى وقد أباحه الله لهم، وإنما هو لفظ على مثل ما سبق قبله.

وقال تعالى : ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ (٤)

فالعدوان من المشركين في اللفظ ظلم في المعنى، والعدوان الذي أباحه الله وأمر به المسلمين، إنما هو قصاص. فلا يكون القصاص ظلماً، وإن كان

(١) انظر : الأمالي الشجرية، ٢٠٨/١، ابن الشجري، هبة الله بن علي الحسنى (ت ٥٤٢هـ)،

بيروت د.ت.

(٢) معاني القرآن، الفراء، ١١٦/١.

(٣) سورة البقرة : آية ١٩١.

(٤) سورة البقرة : آية ١٩٤.

لفظه واحداً، ومثله قولُ الله تبارك وتعالى: ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ (١) وليست من الله على مثل معناها من المسيء لأنها جزاء.

وبعد التأويل من قبيل الاتساع وطريقة تأويل النصوص تتضح في الآية الكريمة: ﴿ ومثل الذي كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع ﴾ فيقدر المفسرون معناه بأنه: مثل الذين كفروا وداعيتهم كمثل الذي ينعق والذي ينعق به.

وهذا الاتجاه يماثل ما أطلق عليه سيويه «الاتساع والإيجاز» في قوله «ومن الاتساع قوله عز وجل ﴿ ومثل الذي كفروا... ﴾ فلم يشبهوا بما ينعق وإنما شبهوا بالمتعوق به، وإنما المعنى مثلكم، ومثل الذين كفروا كمثل الناقع والمتعوق الذي لا يسمع ولكنه جاء على سعة الكلام والإيجاز (٢)

ومن ثم تعدد الأوجه الإعرابية نتيجة لاختلاف التقدير في التركيب العربي الواحد يعرض الاتساع في الوظائف النحوية، وقد أورد الفراء في معاني القرآن (٣) بصدد وجود وجهين إعرابين للفظة واحدة نحو قوله تعالى: ﴿ ورسلاً قد قصصناهم عليك ﴾ (٤) نصبه من جهتين يكون من قولك كما أوجبتنا (إلى) والإرسال اتصلت بالفعل فكانت نصباً، كقوله تعالى: ﴿ يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً ﴾ (٥) ويكون نصباً من (قصصناهم) ولو كان رفعاً كان صواباً بما عاين من ذكرهم، وفي قراءة ﴿ أئبى بالرفع: ﴿ ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك ﴾

(١) سورة الشورى: آية ٤٠.

(٢) انظر: الكتاب، سيويه، ١٠٨/١، ١٠٩.

(٣) معاني القرآن، الفراء، ٢٩٥/١.

(٤) سورة النساء، آية ١٦٤.

(٥) سورة الإنسان: آية ٣/١، وهو يريد في الآية أن الأصل «أعد للظالمين» فالتعبير باللام فالتعصب المجرور بها وهذا أحد الوجوه في الآية وقد رتب بعضهم «وعذب الظالمين» فيكون من باب الاشتغال.

وقوله تعالى ﴿فَآمِنُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (١) خيراً منصوب باتصاله بالأمر، لأنه من صفة الأمر، وقد يستدل على ذلك، ألم تر الكناية عن الأمر تصلح قبل الخير فتقول للرجل: اتق الله هو خير لك أى الاتقاء خير لله، فإذا سقطت (هو) اتصل بما قبله وهو معرفة فنصب، وليس نصبه على إضمار (يكن)، لأن ذلك يأتى بقياس يبطل هذا ألا ترى أنك تقول: اتق الله تكن محسناً، ولا يجوز أن تقول: اتق الله محسناً وأنت تضرع «تكن» ولا يصلح أن تقول: انصبرن أخاك (وأنت تريد تكن أخانا).

وقوله: «ولا تقولوا ثلاثة».

أى تقولوا .. هم ثلاثة، كقوله تعالى ﴿سيقولون ثلاثة رابعهم﴾ (٢) فكل ما ورد بعد القول مرفوعاً ولا رافع معه، ففيه إضمار اسم رافع لذلك الاسم.

وقوله: ﴿سبحانه أن يكون له ولد﴾ (٣) يصلح فى (أن) من وعن، فإذا ألقينا كانت «أن» فى موضع نصب، وكان الكسائي يقول: هى فى موضع خفض، فى كثير من أشباهها

وقوله: ﴿ولا يجدون...﴾ ردت على ما بعد الفاء فرفعت، ولو جزم على أن ترد على موضع الفاء كان صواباً، كما قال ﴿من يضل الله فلا هادى له ويذرهم﴾ (٤). وقوله ﴿إن امرؤ هلك﴾ (٥) هلك فى موضع جزم. وكذلك قوله ﴿وإن أحد من المشركين استجارك﴾ (٦) لو كان مكانهما يفعل كاتنا جزماً، كما قال الكميّ:

فإن أنت تفعل فالفاعلين أنت المجزئين تلك الغمارا (٧)

(٤) سورة الأعراف: آية ١٨٦.

(٥) سورة النساء: آية ١٧٦.

(٦) سورة التوبة: آية ٦.

(١) سورة المائدة: آية ١٧١.

(٢) سورة الكهف: آية ٢٢.

(٣) سورة النساء: آية ١٧/١.

(٧) انظر: خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب للبندادى، ٨٢/١، تحقيق عبد السلام محمد هارون،

دار الكتب العربى للطباعة والنشر، القاهرة ١٩٦٧ م.

وأنشد بعضهم :

صاعدة نابتة في حائر أينما الريح تميلها تمل (١)

إلا أن العرب تختار إذ أتى الفعل بعد الاسم في الجزاء أن يجعلوه (فعل) لأن الجزم لا يبين في فعل، ويكرهون أن يعترض شيء بين الجازم وما جزم، وقوله « يبين الله لكم أن تفضلوا » معناه ألا تفضلوا ولذا صلحت لا في موضع أن، فإذا صلحت في موضعها «لثلا» و«كيلا» صلحت لا

والإتساع ممة عامة في اللغات البشرية. وخصوصاً في اللغة العربية فقد يدل على المذكر بال مؤنث، والعكس كما يدل على المفرد بالجمع والعكس كما يستخدم الجزء للدلالة على الكل والعكس، وقد يستخدم المكان للدلالة على الشخص أو العكس أضف ذلك إلى علاقات لغوية وتركيبية متعددة أسهمت في تكوين ظاهرة المجاز في اللغة العربية، وقد يكون لظاهرة نحوية ما أو باب نحوي معين دور في نشوء هذه العلاقات والمرجع في ذلك كله من ظواهر المطابقة إلى المعنى أو روح التركيب الذي يؤثر بدوره على معاني النحو ووظائفه ومن ذلك ما تحدثه الإضافة في الأسماء فهي تكسيها التعريف والتخصيص (٢) والتخفيف، ويقصد به التخفيف من التنوين، كـ «ضارب زيد، وضاربا عمرو، وضاربو بكر» إذا أردت الحال أو الاستعمال، فإن الأصل فيهن أن يعملن النصب، ولكن الخفض أخف منه، إذ لا تنوين معه ولا نون، ويدل على أن هذه الإضافة لا تفيد التعريف قولك «الضاربا زيد، والضاربو زيد» ولا يجتمع على الاسم تعريفات، وقوله تعالى : « هديا بالغ الكعبة » (٣) ولا توصف النكرة بالمعرفة، وقوله تعالى « ثاني عطفيه » (٤)

وقول أبي بكر :

فأنت به حوش الفؤاد مبطنا سهدا إذا ما نام ليل الهوجل

(١) سورة المائدة : آية ٩٥.

(٢) الخزانة، ٤٥٧/١.

(٣) سورة الحج : آية ٩.

(٤) انظر : معنى اللبيب، ٥١١/٢.

ولا تنتصب المعرفة على الحال وقول جرير :

يَأْرَبُّ غَابِطُنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكُمْ لَأَقَى مَبَاعِدَةَ مِنْكُمْ وَحَرَمَانَا

ولا تدخل رب على المعارف، وفي التحفة أن ابن مالك رد على ابن الحاجب في قوله : «ولا تفيد إلا تخفيفاً» فقال : بل تفيد أيضاً التخصيص، فإن «ضارب زيد» أخص من «ضارب» وهذا سهو، فإن «ضارب زيد» أصله «ضارب زيدك» بالنصب، وليس أصله ضارباً فقط.

فالتخصيص حاصل بالمعمول قبل أن تأتي الإضافة، فإن لم يكن الوصف بمعنى الحال والاستقبال لإضافته محضة تفيد التعريف والتخصيص، لأنها ليست في تقدير الانفصال.

وعلى هذا صح وصف اسم الله تعالى بمالك يوم الدين، قال الزمخشري: أريد باسم الفاعل هنا إما الماضي كقولك : «هو مالك عبده أس» أى مالك الأمور يوم الدين، على حد «وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ» (١) ولهذا قرأ أبو حنيفة «ملك يوم الدين» (٢) وإما الزمان المستمر كقولك «هو مالك العبيد» فإنه بمنزلة قولك : «مولى العبيد، وهو حسن إلا أنه نقض هذا المعنى الثانى عندما نتكلم على قوله تعالى : «وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر» (٣) فقال : قرئ بجر الشمس والقمر عطفاً على الليل، وينصبها بإضمار جعل أو عطفاً على محل الليل، لأن اسم الفاعل هنا ليس فى معنى الماضى فتكون إضافته حقيقية، بل هو دال على جعل مستمر فى الأزمنة المختلفة، ومثله «فالق الحب والنوى» (٤) و«فالق الإصباح» (٥) كما تقول «زيد قادر عالم» ولا تقصد زماناً دون زمان.

وحاصله أن إضافة الوصف إنما تكون حقيقية إذا كان بمعنى الماضى،

(١) سورة الأعراف : آية ٤٤ .

(٤) سورة الأنعام : آية ٩٥ .

(٢) سورة الفاتحة : آية ٣ .

(٥) سورة الأنعام : آية ٩٦ .

(٣) سورة الأنعام : آية ٩٦ .

وأنه إذا كان لإفادة حدث مستمر في الأزمنة كانت إضافته غير حقيقية، وكان عاملاً وليس الأمر كذلك.

وتكسب الإضافة الأسماء^(١) إزالة القبح أو التجور، وليس من شك في أن هذه الأمور أمور دلالية ولكن يترتب عليها وظائف نحوية معينة، وقد «مرت بالرجل الحسن الوجه» إن رفع الوجه قبح الكلام، لخلو الصفة لفظاً عن ضمير الموصوف. وإن نصب حصل التجوز بإجراءك الوصف اللازم مجرى المتعدي. وتسهم الإضافة في تنكير المؤنث كقوله :

إِنَارَةُ الْعَقْلِ مَكْشُوفٌ بِطَوَرٍ هَوَى وَعَقْلٌ عَاصِي الْهَوَى يَزْدَادُ تَوِيْرًا
ويحتمل أن يكون منه «إن رحمة الله قريب من المحسنين»^(٢)،
ويعد «لعل الساعة قريب» فذكر الوصف حيث لا إضافة، ولكن ذكر
الفراء أنهم التزموا التذكر في «قريب» إذا لم يرد قرب النسب قصداً للفرق،
وأما قول الجوهري «إن التذكير لكون التانيث مجازياً» فهم، الوجوب التانيث
في نحو «الشمس طالعة والموعظة نافعة» وإنما يفترق حكم المجازي والحقيقي
الظاهرين، لا المضميرين، وكذلك تانيث المذكر، كقولهم «قطعت بعض
أصابعه» وقري «تلتقطه بعض السيارة»^(٣) ويحتمل أن يكون منه «قله
عشر أمثالها»^(٤)، «وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها»^(٥)
أي من الشفاء، ويحتمل أن يكون المضمير للنار، وفيه بعد، لأنهم ما كانوا في
النار حتى ينقذوا منها، وإن الأصل فله عشر حسنات أمثالها، فالمعدود في
الحقيقة الموصوف وهو المؤنث وقال :

طُولُ اللَّيَالِي أَسْرَعَتْ فِي تَقْضِي نَقْضِ كُلِّي وَنَقْضِ بَعْضِي

وقال :

(١) انظر المرجع السابق : ٥١٢/٢.

(٢) سورة الأنعام : آية ١٦٠.

(٣) سورة الأعراف : آية ٥٦.

(٤) سورة آل عمران : آية ١٠٣.

(٥) سورة يوسف : آية ١٠.

وَمَا حَسْبُ الدِّيَارِ شَغَفْنَ قَلْبِي وَلَكِنْ حَسْبُ مَنْ سَكَنَ الدِّيَارَا

وَأَنشُدُ سَيُوبِيه :

وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَنَاءِ مِنَ الدَّمِ

وإلى هذا البيت يشير ابن حزم الظاهري في قوله :

تَجَبَّبُ صَدِيقًا مِثْلَ مَا، وَاحْذَرِ الَّذِي يَكُونُ كَعَمْرٍو بَيْنَ عَرَبٍ وَأَعْجَمٍ

فَإِنَّ صَدِيقَ السُّوءِ يُزْرِى، وَشَاهِدِي كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَنَاءِ مِنَ الدَّمِ

ومراده بـ «ما» الكناية عن الرجل الناقص كنقص ما الموصولة، وبـ «عمرو»

الكناية عن الرجل الذى يريد أخذ ما ليس له كأخذ عمرو الواو فى الخط.

ويدخل فى إطار تبادل الوظائف النحوية الحروف العاملة التى تحدث

أكثر من حركة فى المكون التركيبى الواحد من ناحية مثل (كى) التى تجر وتنصب، و(حتى) التى ترفع وتنصب وتجر، ومن ناحية أخرى الحروف العاملة

التي تدخل على الاسم، فتحدث فيه حركة معينة، وتدخل على الفعل فتحدث حركة إعرابية أخرى، وتبعاً لذلك تتغير الوظيفة النحوية، كما نلاحظ ذلك فى مسألة الموقع، حيث يكون العامل معنويًا، فتتغير وظيفة الكلمة إذا وردت فى أول التركيب عنها إذا وردت فى وسطه أو نهايته.

وأورد ابن هشام مشيراً إلى أن الاتساع سمة عامة من سمات

الاستخدام اللغوى سواء أكان ذلك فى مستوى الوظائف النحوية أم فى مستوى

معانى الأدوات. ومن ذلك ما أورده فى باب حروف الجر (١) - نحو «زيد

كعمرو» تحتل الكاف فيه عند المعربين الحرفية فتتعلق باستقراره، وقيل : لا

تتعلق، وتحتل الاسمية فتكون مرفوعة المحل وما بعدها جرٌ بالإضافة، ولا

تقدير بالاتفاق، ونحو : «جاء الذى كزيد» يتعين الحرفية، لأن الوصل

بالمضايقين ممتنع.

(١) انظر المرجع السابق، ٥٦٨/٢، ٥٦٩.

... «زيد على السطح» يحتمل «على» الوجهين، وهما أن تكون على حرف الجر للاستعلاء واسماً ظرفاً بمعنى فوق، وعليهما فهي متعلقة باستقرار محذوف.

... قيل في نحو «والضحى والليل» (١)، إن الواو تحتمل العاطفة والقسمية، والصواب الأول، وإلا لاحتاج كل إلى الجواب، وبما يوضحه مجيء القاء في أوائل سورتي الرسائل والنازعات.

وأورد ابن هشام من هذه الأدوات باب الموصول : (٢) نحو قوله تعالى : «ماذا أجبتكم المرسلين» ماذا : مفعول مطلق، لا مفعول به، لأن أجاب لا يتعدى إلى الثانى بنفسه، بل بالياء وإسقاط الجار ليس بقياس، ولا يكون «ماذا» مبتدأ وخبراً، لأن التقدير حيثلذ : ما الذين أجبتكم به، ثم حذف العائد المجرور من غير شرط حذفه، والأكثر في نحو «من ذا لقيت» كون ذا للإشارة خبراً، ولقيت جملة حالية، ويقل كون ذا موصولة، ولقيت صلة، وبعضهم لا يجهزه، ومن الكثير «من ذا الذي يشفع عنده» (٣)

إذ لا يدخل محل موصول على موصول إلا شاذاً كقراءة زيد بن علي «والذين من قبلكم»

... «فاصدع بما تؤمر» (٤) ما مصدرية : أى بالأمر، أو موصول اسمى أى بالذى تؤمره، على حد قولهم * أمرتك الخير * وأما من قال «أمرتك بكذا» وهو الأكثر، فيشكل، لأن شرط حذف العائد المجرور بالحرف أن يكون الموصول مخصوصاً بمثله معنى، ومتعلقاً نحو : «وشرب مما يشربون» (٥) أى منه، وقد يقال : أن «اصدع» بمعنى أوامر، وأما «فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا» في الأعراف فيحتمل أن يكون الأصل بما كذبوه

(٤) سورة الحجر : آية ٩٤.

(١) سورة الضحى : آية ١.

(٥) سورة المؤمنون : آية ٣٣.

(٢) المرجع السابق، ٥٦٦/٢، ٥٦٧.

(٣) سورة البقرة : آية ٢٥٥.

فلا إشكال، أو بما كذبوا به ويؤيده التصريح به في سورة يونس، وإنما جاز مع اختلاف المتعلق، لأن ﴿ ما كانوا ليؤمنوا ﴾ ^(١) بمنزلة كذبوا في المعنى، وأما ﴿ ذلك الذي يبشِّرُ الله عباده ﴾ ^(٢) فقليل: الذي مصدرية أى ذلك تبشِّرُ الله، وقيل الأصل: يبشِّرُ به، ثم حذف الجار موسعاً، فانتصب الضمير ثم حذف.

— يجوز في نحو ﴿ تماماً على الذي أحسن ﴾ ^(٣) كون الذي اسماً موصولاً اسماً فيحتاج إلى تقدير عائد، أى زيادة على العلم الذي أحسنه، ذكرته موصولاً حرفياً، فلا يحتاج لعائد أى تماماً على إحسانه، وكونه نكرة موصوفة، فلا يحتاج إلى صلة، ويكون أحسن حيثش اسم تفضيل، لا فعلاً ماضياً، وفتحته إعراب لا بناء، وهى علامة الجر، وهذان الوجهان كوفيان، وبعض البصريين يوافق على الثانى.

— نحو «أعجبني ما صنعت» يجوز فيه كون ما بمعنى الذى، وكونها نكرة موصوفة، وعليها فالعائد محذوف، وكونها مصدرية فلا عائدة، ونحو ﴿ حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ ^(٤) يحتمل الموصولة والموصوفة، دون المصدرية، لأن المعانى لا ينفق منها، وكذا ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ ^(٥) فإن ذهبت إلى تأويل ﴿ ما تحبون ﴾ و ﴿ ما رزقناهم ﴾ بالحب والرزق وتأويل هذين بالمحسوب والمرزوق، فهذا إفراط فى التأويل، وقيل أبو حيان: لم يثبت مجيء ما نكرة موصوفة، ولا دليل فى «مررت بما معجب لك» لاحتمال الزيادة، ولو ثبت نحو «سرّنى ما معجب لك» لاحتمال الزيادة.

وما زيدت (ما) بالياء إلا ومعناها السببية، نحو ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِثْقَاهُمْ لَعْنَاهُمْ ﴾ ^(٦)، و ﴿ فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ﴾ ^(٧)

(٥) سورة البقرة: آية ٣.

(٦) سورة المائدة: آية ١٣.

(٧) سورة آل عمران: ١٥٩.

(١) سورة الأعراف: آية ١٠١.

(٢) سورة الشورى: آية ٢٣.

(٣) سورة الأنعام: آية ٦٥٤.

(٤) سورة آل عمران: آية ٩٢.

- إذا قلت «أعجبنى مَنْ جاءك» احتمال كون مَنْ موصولة أو موصوفة، وقد جوزوا في «ومن النَّاسِ مَنْ يَقُولُ»^(١)، وضعف أبو البقاء الموصولة، لأنها تتناول قوماً بأعيانهم، والمعنى على الإبهام، وأجيب بأنها نزلت في عبد الله ابن أبي وأصحابه.

وهناك عبارة للنحاة تدور في إطار اتساع نظام اللغة خصوصاً في حروف الجر التي تختص ببعض المكونات تتلازم في الدخول عليها فتختص بها وهي قولهم بأنه لا بد لصحة نيابة الجار والمجرور عن الفاعل من أن لا يلزم الحرف طريقة واحدة في الاستعمال، فما معنى لزوم الحرف طريقة واحدة في الاستعمال^(٢).

إن استعمال حرف الجر هو أن يجر اسماً يتعلق معه بفعل أو بوصف، هذا كل ما هنالك اللهم إلا أن يكون «الاستعمال» بمعنى آخر غير هذا، يقول الصبيان توضيحاً لذلك بأن بعض الحروف المختصة يجر أسماء ذات دلالة خاصة، مثل «مذ» و«منذ» وهما مختصتان بجر الزمان و«رب» وهي مختصة بجر النكرات، وحروف القسم وهي مختصة بجر المقسم به.

و«حتى» وهي مختصة بجر الاسم الظاهر الذي هو غاية لها.

فاختصاص هذه الحروف بجر بعض الأسماء دون الأخرى ليس اختصاصاً في الاستعمال، بل هو أمر يقتضيه معنى هذه الحروف القاموسى، وإذا كان معنى «مذ» و«منذ» الزمان، فكيف يمكن أن يجر اسماً لا يدل على زمان، وإذا كان معنى «رب» التكثير وهو يقتضى الشيوع فإنه يمتنع أن يكون الاسم المعرفة مجروراً بها لتناقض المعرفة مع فكرة الشيوع و«حتى» تفيد الغاية، فكيف يمكن أن يجر بها إلا الاسم الذى يعنى الغاية، والحال كذلك فى حروف القسم التى لا بد أن تدخل على المقسم به. وإذن فالاختصاص الذى

(١) سورة البقرة: آية ٨.

(٢) انظر: دراسات نقدية فى النحو العربى، د. عبد الرحمن أبوب، ص ٢٦٤، ٢٦٥.

يعتبه النحاة ليس اختصاصاً استعمالياً بل دلالياً، وهذه الحروف ليست بدعاً في هذا، فكل حرف لا يدخل إلا على الاسم الذي يتفق دلالته معه، وإلا كان التركيب اللغوي ضرباً من التناقض الفلسفي، هل تدخل «من» التبعيضية إلا على الشيء الذي يقبل «البعضية»، وهل تدخل «إلى» الغائية إلا على الاسم الذي يصلح لأن يكون غاية ١٢ نلاحظ أيضاً أن النحاة قد أجمعوا ذكر حروف القسم دون أن يذكروها بذاتها.

وإذا كان من الصحيح أن الواو لا تكون حرف جر إلا في حالة القسم، وأنها بذلك مختصة بالاستعمال في القسم، فإن هذا ليس صحيحاً في الباء الجارة، التي تكون حرف جريدخل على المقسم إذا كانت بمعنى القسم، وحرف جر يدخل على غير المقسم به إذا اتفق معناها، ومعنى ما تدخل عليه، كما في مثل «كتبت بالقلم» و«أقسمت بالله». وما هو الفرق هنا بين الباء في المثالين، لتحقيق الفعل في الحالتين، فالقلم واسطة للكتابة، والله واسطة للقسم أم هل تراهم يقولون بأن هذه الباء ليست للمقسم هنا، وأنها مجرد حرف جر يتعلق هو ومجروره بالفعل «أقسم»، ولكن حرف الجر «الباء» والاسم المجرور بها في المثال «بالله لأسافرن» متعلق بمحذوف تقديره «أقسم» فهل يمكن القول بأن الباء هنا ليست للمقسم أيضاً ١٢

والمعنى عنصر أساسي في إدراك روح التركيب ومن ثم وثائق الأدوات والمكونات وحسبنا في ذلك الواو وهي حرف واحد تبضح وظيفتها من روح التركيب فهي للحال في تركيب ما وللعطف في آخر والاستئناف في ثالث وللاعتراض في رابع. والحقيقة أن الواو تستمد وظيفتها من وظيفة التركيب المصاحب لها وليس بذاتها. فهي حرف واحد في جميع الحالات مبنى على الفتح لا محل له من الإعراب.

ومن ثم فليس هناك اتساع هناك نمط موحد للاستخدام اللغوي سواء أكان ذلك في إطار الاستخدام المؤلف للتركيب أم كان ذلك في الدلالة وإلا

لو كان الأمر هكذا، بحيث يمكننا أن نصنف أنماط موحدة من التراكييب ودلالات محددة لهذه التراكييب، لا نحدد عنها مهما حدث تغيير في مكوناتها سواء بالزيادة أو الحذف أو التقديم أو التأخير أو استخدام أدوات محددة أو حذفها، إذن تعدت دراسة اللغة من أيسر أنواع الدراسات وهي في الحقيقة على العكس من ذلك نظراً لما يعترى اللغة عموماً من تطور سواء أكان ذلك في الصيغ أم في التراكييب أم في الدلالة، ولذا فإن ما يقول عنه علماء اللغة من لغويين ومفسرين وبيانين من أصل وشذوذ عن الأصل في الاستخدام، فالحقيقة أن أغلب مؤلفاتهم تمتلأ بهذه الألوان التي يعدونها شذوذاً، والتي يجمعون لها الشواهد ولذا فإنني أرى أن كل هذه الألوان من الاستشهادات، تعد استخدامات توظف توظيفاً خاصاً لأداء الأغراض، وأن ما يصنفه علماء العربية من افتراض نمط موحد، فما هو إلا لون من الافتراض ييسر على الدارسين رصد ما يخالف النمط الذي افترضوه هم، والمسلك بطبيعة الحال ليس مرفوضاً، وإنما هو طريقة من طرق التناول قد تكون علمية أحياناً وتعليمية في بعض الأحيان خصوصاً للأجيال التي تلت العصور التي قيلت فيها هذه الاستشهادات.

وقد أدرك علماء العربية الأقدمون رعاية الحالة حين بحثوا في مقتضى الحال وقالوا : لكل مقام مقال، ذلك أن المتكلم إنما يحذف أو يذكر، ويوزر أو يطنب، ويصل أو يفصل، تبعاً للحالة النفسية، في حين يقضى المنطق والفكر المجرد بخلاف ذلك أحياناً، كذلك يكون إرسال الكلام على طبيعته، أو توكيده أو تقويته موصولاً بالأحوال النفسية قبل كل شيء، ولعل أبواب الحذف ومواضعه من أوضح الأدلة وأسطعها. ذلك أن المنطق يقضى بذكر الجملة كاملة الأركان لا ينقصها شيء، ولا يحذف منها جزء، ولكن الواقع يقفنا على تراكييب محذوف منها بعض أجزائها لأسباب عديدة مختلفة، فإذا جاء النحو المنتقاد للمنطق في تلك الصور التعبيرية لما استطعنا، أن نلتمس لها الأسباب، ولجنحنا إلى التقدير والتكلف، نقدر هنا جملة محذوفة، ونصور

هناك كلاماً كان يجب أن يكون فلم يكن . وفي مباحث الفصل والوصل في علم المعاني ، وفي بحث الالتفات ما يوضح ذلك ولا يسع المجال لإيراده .

ويورد نظام اللغة أسماءاً على صيغ أوزان الأفعال لكنها تستخدم أسماءاً ولكي يميز نظام اللغة بين الفصيلتين أعرب هذه الأسماء بعلامات مخالفة كالجر بالفتحة ذلك أن الجر لا يدخل على الأفعال التي شابهت الأسماء في الصيغة فقد سمي هذا النوع باليمنوع من الصرف يقول في ذلك ابن السراج في كتابه الأصول (١) : فالأسماء تنقسم قسمين : أحدهما معرب والآخر مبني ، فالمعرب يقال له : متمكن ، وهو ينقسم أيضاً على ضربين فقسم لا يشبه الفعل ، وقسم يشبه الفعل ، فالذي لا يشبه الفعل هو متمكن متصرف يرفع في موضع الرفع ، ويجر في موضع الجر وينصب في موضع النصب ، وينون ، وقسم يضارع الفعل غير متصرف لا يدخله الجر ولا التنوين .

وابن السراج (٢) يعضد فكرة إمكانية نقل المكون من فصيطة لغوية أو نحوية إلى أخرى مورداً أنه إذا قلنا كيف أنت ، وأين زيد وما أشبههما به من الأسماء ، «أنت وزيد» مرتفعان بالابتداء ، و«وكيف وأين» خبران ، فالمعنى في كيف أنت ، على أي حال أنت ، وفي «أين زيد» في أي مكان ، ولكن الاستفهام الذي صار فيهما جعل لهما صدر الكلام وهو في الحقيقة الشيء المستفهم عنه ، فإذا كان السؤال : كيف أنت ، فالجواب : صالح ، إنما أخبرت بالشيء الذي سأل عنه المستفهم وكذلك إذا قال : أين زيد؟ ، فقلت : في داري ، فإنما أخبرت بما اقتضته أين ، ولكن الجميع على هذا وإن كان خبراً ، فلا يكون إلا مبدوءاً به ، وقد تدخل على المبتدأ حروف ليست من عوامل الأسماء ، فلا تزيل المبتدأ عن حاله ، كلام الابتداء وحروف الاستفهام ، و«أما» ، و«ما» إذا كانت نافية في لغة بني تميم ، وأشباه ذلك ، فتقول : أعمر و«قائم» ،

(١) انظر : الأصول في النحو ، لأبي بكر بن السراج النحوي ، تحقيق الدكتور عبد الحسين القنطي ، ط ٣ ، ص ٥٠ ، ج ١ ، سنة ١٩٨٨ م .

(٢) انظر : المرجع السابق ، ٢٦٠/١ ، ٢٦١ .

وله بكر أخوك، وما زيد قائم، وأما بكر منطلق، فهذه الحروف إنما تدخل على المبتدأ وخبره لمعان فيها، فقولك عمرو منطلق، كان خبراً موجباً فلما أدخلت عليه «ما» صار نفيًا، وإنما نفيت بـ «ما» ما أوجبه غيرك، حقه أن تأتي بالكلام على لفظه.

ويقول ابن السراج^(١) وهو الفعل الذي هو غير فعل حقيقي، فهو على ثلاثة أضرب، فالضرب الأول: أفعال مستعارة، للاختصار، وفيها بيان أن فاعليها في الحقيقة مفعولون نحو: مات زيد وسقط الحائط، ومرض بكر.

والضرب الثاني: أفعال في اللفظ وليست بأفعال حقيقة، وإنما تدل على الزمان فقط، وذلك قولك: كان عبد الله أخاك، وأصبح عبد الله عاقلًا، ليست تخبر بفعل فعله، وإنما تخبر أن عبد الله أخوك، فيما مضى وأن الصباح أتى عليه وهو عاقل.

والضرب الثالث: أفعال منقولة يراد بها غير الفاعل الذي جعلت له نحو قولك: لا أرينك ها هنا، فالنهي إنما هو للمتكلم كأنه ينهى نفسه في اللفظ وهو للمخاطب في المعنى، وتأويله لا تكونن ها هنا، فإن «من» حضرني رأيت، ومثله قوله تعالى ﴿ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾^(٢) لم ينههم عن الموت في وقت لأن ذلك ليس المهم تقديمه وتأخير، لكن معناه: كونوا على الإسلام. فإن الموت لا بد منه، فمتى صادفكم صادفكم عليه.

وقد يقوم حرف النصب بوظيفة الجر وهما وظيفتان نحويتان: وإذا جر بـ «خلا وعدا وحاشا» فهي أحرف جر شبيهة بالزائد، يجر الاسم بعدها لفظًا، ومحلها النصب على الاستثناء نحو قول الأعشى:

خلا الله، لا أرجو سيواك، وإنما أعد عيالي شعبةً من عيالك^(٣)

(١) المرجع السابق، ١: ٧٩.

(٢) سورة البقرة: آية ١٣٢.

(٣) انظر: معجم الهوامع، السيوطي، ١: ٢٣٢.

وقول الآخر :

أُبْحَاحِيَهُمْ، قَتْلًا، وَأَسْرًا عَدَا الشُّمَطَاءِ، وَالْعُطْفَلِ الصَّغِيرِ (١)

وقول الأقيشر :

فِي فِتْيَةٍ جَعَلُوا الصُّلَيْبَ إِلَهُهُمْ حَاشَايَ، إِلَهِي مُسْلِمٌ مَعْدُورٌ (٢)

وذهب بعض النحاة إلى أن أحرف الاستثناء هذه هي وما بعدها في محل نصب على الاستثناء

وذهب آخرون إلى أنها تتعلق بالفعل أو شبهه، على حذف حروف الجر الأصلية (٣).

وقد يحمون في أحرف الاستثناء «على» الاستدراكية، التي في مثل قول ابن الدميني :

بِكُلِّ تَدَاوَيْنَا، فَلَمْ يُشْفَ مَا بَنَا عَلَى أَنَّ قُرْبَ الدَّارِ خَيْرٌ مِنَ الْبُعْدِ (٤)

والحق أن أحرف الاستثناء الجارة لا تعدى الأفعال إلى الأسماء، أي : لا توصل معناها إليها بل تزيله عنها، فهي تشبه الحرف الزائد في عدم التعدية، ولذلك كانت لا تعلق، وكان الاسم بعدها مستثنى، أما «على» الاستدراكية فتعلق، هي والمجرور بعدها، بخبر لمبتدأ محذوف والتقدير التحقيق كائن على

و«لعل» في لغة بني عقيل تكون حرف جر شبيهًا بالزائد، يخرج ما بعدها لفظًا، ومحلّه الرفع على الابتداء، نحو قول كعب بن سعد :
فقلت : ادعُ أخرى وارفع الصوتَ جهرَةً لعلَّ أبي المغوار منك، قريبٌ (٥)

(١) المرجع السابق، ١ : ٢٣٢ . -

(٢) المرجع السابق، ١ : ٢٣٢ .

(٣) انظر المفنى، ص ١٤٢ .

(٤) المرجع السابق، ص ١٥٥ .

(٥) المرجع السابق، ص ٣١٧ .

وأورد الزجاجي في الجمل بعنوان (١) باب ما جاء من المعدول على وهو على أربعة أضرب : - ضرب منه بمعنى «افعل» بالأمر، نحو قولهم «نزال» بمعنى «انزل» و«درأك» بمعنى أدرك» قال الشاعر :
وَلْتَنعمَ حَشْوُ الدَّرْعِ أَنْتَ إِذَا دُعِيتَ نَزَالٍ، وَلَجَّ فِي الدَّعْرِ
ومنه ما وقع في النداء معدولا، نحو قولهم للأمة : «يا غدار» و«يا فجار» ، لا يقع إلا في النداء وهو نظير «فعل» في المذكر، كقولهم : «يا فسق، يا لكع، يا غدر» للمذكر.

- ومنه ما جاء معدولا عن «فاعلة» في المعرفة إلى «فعال» ، نحو : «حَلَمَ، وقَطَمَ، ورقَّاش وغلاب» .

ومنه ما جاء معدولا اسما للمصدر، نحو «فَجَارَ وَيَسَارَ» قال الشاعر :

أَنَا اقْتَسَمْنَا خُطَّتَيْنَا بَيْنَنَا فَحَمَلْتُ بَرَّةً وَاحْتَمَلْتُ فَجَارَ

وقال آخر :

فَقُلْتُ أَمْكَيْ حَتَّى يَسَارَ لَعَلَّنَا نَحْجَّ مَعَا، قَالَتْ أَعَامَا وَقَابِلَهْ

وهنا لا بد من تساؤل وهو أى الصيغتين أقدم في الاستخدام، أتلك التي استخدمها الشاعر، أم الصيغة التي عدل عنها، ورصدها اللغويون والنحاة، أم أن المسألة تتعلق بالتفسير، فقد وصف اللغوي أو النحوي الصيغة العربية المستخدمة بأنها معدولة عن صيغة تستخدم في عصره بصورة شائعة مثل «نزال» التي قد تكون استخدمت في عصره والعصور التالية بصيغة «انزل» و«فجار» التي استخدمت فيها بعد «فاجرة»

وقد عرض ابن هشام الأنصاري لجوانب عديدة وشاملة من الاتساع في الاستخدام العربي في إطار عرضه لمسائل النحو ومشكلاته وذلك في الجزء

(١) الجمل في النحو للزجاجي، ص ٢٢٨ وما يليها.

الثاني من معنيه وفي ظني أن هذا هو ما دعا النحاة إلى وصفه بأنه أنحى من
سبويه ذلك أنه اهتمدى إلى أن الاتساع في الاستخدام ومعرفة أسبابه يعد
مطلباً ضرورياً لتفسير ظاهرة تعدد الوظيفة النحوية للمكوّن الواحد.

وفي إطار عرضه للباب الثامن «في ذكر أمور كلية يتخرج عليها ما لا
ينحصر من الصور الجزئية» أورد : إعطاؤهم «ضارب زيد الآن أو غدا» حكم
«ضارب زيد» في التنكير، لأنه في معناه، ولهذا وصفوا به النكرة، ونصبوه
على الحال، وخفضوه برَبٍّ، وأدخلوا عليه أل، وأجاز بعضهم تقديم حال
مجروره عليه، نحو «هذا ملتوكاً شارب السويق»، كما يتقدم عليه حال
منصوبه، ولا يجوز شيء من ذلك إذا أريد المضى، لأنه حيث لا يس في معنى
النائب في إطار اتساع المبنى على الدلالة معيار الدلالة أورد ابن هشام^(١)
قولهم «إن أحداً لا يقول ذلك» فأوقع أحداً في الإثبات لأنه نفس الضمير
المستتر في يقول، والضمير في سياق النفي، فكان أحد كذلك، وقال :

فِي لَيْلَةٍ لَا نَرَى بِهَا أَحَدًا يَحْكِي عَلَيْنَا إِلَّا كَوَاكِبُهَا

فرغ «كواكبها» بدلاً من ضمير يحكى، لأنه راجع إلى «أحد» وهو
واقع في سياق غير الإيجاب، فكان الضمير كذلك. وهذا الباب واسع، ولقد
حكى أبو عمرو بن العلاء أنه سمع شخصاً من أهل اليمن، يقول : فلان
لغوب أنته كتابي فاحتقرها. فقال له : كيف قلت أنته كتابي ؟ فقال : أليس
الكتاب في معنى الصحيفة ؟ وقال أبو عبيدة رؤية بن العجاج لما أنشد :

فِيهَا خَطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَيَلْقَى كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلِّيعُ الْبَهَقِ

إن أردت الخطوط فقل : كأنها أو السواد والبلق فقل كأنهما، فقال :
أردت ذلك ويَلْقَى

وقالوا : «مررتُ برجلٍ أبى عشرة نفسه، ويقوم عربٌ كلهم، ويقاع
عرفج كلهم» برفع التوكيد فيهن، فرفعوا الفاعل بالأسماء الجامدة، وأكدوه لما

(١) انظر : ابن هشام ، معنى اللبيب ، ج ٢ ، ٦٧٦ .

لحظوه فيها، والمعنى إذ كان العرب بمعنى الفصحاء، والعرفج بمعنى الخشن،
والأب بمعنى الوالد.

والثاني: وهو ما أعطى حكم الشيء المشبه له في لفظه دون معناه... له
صور كثيرة أيضاً.

أحدها: زيادة إن بعد «ما» المصدرية الظرفية، وبعد «ما» التي بمعنى
الذي، لأنهما بلفظ «ما» النافية كقوله:

وَرَجَّ الْفَتَى لِلْخَيْرِ مَا إِنْ رَأَيْتَهُ عَلَى السَّنِّ خَيْرًا لَا يَزَالُ يَزِيدُ
وقوله:

يُرَجِّ الْمَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ وَتَعْرِضُ دُونَ أَدْنَاهُ الْخَطُوبُ
فهذان محمولان على نحو قوله:

مَا إِنْ رَأَيْتُ وَلَا سَمِعْتُ بِمِثْلِهِ كَالْيَوْمِ هَانِيءٌ أَيْنَقِي جَرِّبِ

الثانية: دخول لام الابتداء على «ما» النافية، حملاً لها في اللفظ على
«ما» الموصولة الواقعة مبتدأ كقوله:

لَمَّا أَغْفَلْتُ شُكْرَكَ فَاصْطَنَعَنِي فَكَيْفَ وَمِنْ عَطَائِكَ جُلٌّ مَالِي
فهذا محمول في اللفظ على نحو قولك: «لَمَّا تصنعه حسن»

الثالثة: توكيد المضارع بالتون بعد لا النافية حملاً لها في اللفظ على
لا الناهية نحو «ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده» (١) ونحو:
«وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» (٢) فهذا محمول في
اللفظ على نحو: «وَلَا تَحْسِنَ اللَّهُ غَافِلًا» (٣) ومن أولها على النهي لم
يحتاج لهذا.

(٣) سورة إبراهيم: آية ١٢.

(١) سورة النمل: آية ١٨.

(٢) سورة الأنفال: آية ٢٥.

الرابعة : حذف الفاعل في نحو قوله تعالى : ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ﴾ (١)
لما كان «أَحْسِنَ بَزِيدٍ» مشبهاً في اللفظ لقولك «أمر بَزِيدٍ»

الخامسة : دخول لام الابتداء بعد إن التي بمعنى نعم، لشبهها في
اللفظ بإن المؤكدة. قاله بعضهم في قراءة من قرأه ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرَانِ ﴾ (٢)

السادسة : قولهم «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا أَيْتَهَا الْعَصَابَةُ» بضم أية ورفع صفتها
كما يقال «يا أَيْتَهَا الْعَصَابَةُ» وإنما كان حقهما وجوب الت نصب كقولهم
«نحن العرب أقوى الناس للضعيف» ولكنها لما كانت في اللفظ بمنزلة
المستعملة في النداء أعطيت حكمها وإن انتفى موجب النداء، وأما «نحن
العرب» في المثال فإنه لا يكون منادى، لكونه معرفاً بأل فأعطى الحكم الذي
يستحقه في نفسه، وأما نحو «نحن معاشر الأنبياء» لا نورث «فوجب الت نصب،
سواء اعتبر حاله أو حال ما يشبهه وهو المنادى.

السابعة : بناء باب حذام في لغة الحجاز على الكسر تشبيهاً لها بدراك
ونزال، وذلك مشهور في المعارف، وربما جاء في غيرهما، وعليه وجه قوله :
يَا لَيْتَ حَطَّيْتُ مِنْ جَدِّكَ الصَّافِي وَالْفَضْلُ أَنْ تَتْرَكْتَنِي كَفَافٍ
فالأصل كفافاً، فهو حال، أو ترك كفاف، فمصدر ومنه عند أبي
حاتم قوله :

جاءت لتَصْرَعَنِي، فَقُلْتُ لَهَا : اقْصِرِي إِنِّي أَمْرٌ صَرَعِي عَلَيْكَ حَرَامٌ
وليس كذلك، إذ ليس لفعله فاعل أو فاعلة، فالأولى قول الفارسي :
إِنْ أَصْلَهُ «حَرَامِي» كَقَوْلِهِ :
أَطْرَبَا وَأَنْتَ قَتْسِرِي وَالذَّهْرُ بِالْإِنْسَانِ دَوَارِي
ثم خفف، ولو أقوى لكان أولى، وأما قوله :

(١) سورة مريم : آية ٣٨ .

(٢) سورة طه : آية ٦٣ .

طَلَّبُوا صَلَاحًا وَلَا تَأْوَانٍ فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ
فَعَلَةً بِنَائِهِ قَطْعُهُ عَنِ الْإِضَافَةِ، وَلَكِنْ عِلَّةُ كَسَرِهِ وَكَوْنُهُ لَمْ يُضْمَ جَرِيًّا
مَجْرَى قَبْلِ وَبَعْدَ شَبِيهِه بِنَزَالِ.

الثامن : بناء حاشا في ﴿ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ ﴾ لَشَبِيهِهَا فِي اللَّفْظِ بِحَاشَا
الْحَرْفِيَّةِ، وَالِدَّلِيلِ عَلَى اسْمِيَّتِهَا قِرَاءَةُ بَعْضُهُمْ «حَاشَا» بِالتَّنْوِينِ عَلَى إِعْرَابِهَا
كَمَا تَقُولُ : «تَنْزِيهَا لِلَّهِ» وَلَمْ تَعُدَّ حَرْفًا، لِدُخُولِهَا عَلَى الْحَرْفِ وَلَا فِعْلًا إِذْ
لَيْسَ بَعْدَهَا اسْمٌ مَنْصُوبٌ بِهَا، وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهَا فِعْلٌ حُذِفَ مَفْعُولُهُ، أَيْ
جَانِبُ يَوْسُفَ الْمَعْصِيَةِ لِأَجْلِ اللَّهِ، وَهَذَا التَّأْوِيلُ لَا يَتَأَنَّى فِي كُلِّ مَوْضِعٍ، يَقَالُ
لَكَ، أَتَفْعَلُ كَذَا ؟ أَوْ أَفَعَلْتَ كَذَا ؟ فَتَقُولُ «حَاشَا لِلَّهِ» فَإِنَّمَا هَذِهِ بِمَعْنَى
تَبَرَأْتُ لِلَّهِ بِرَاءَةً مِنْ هَذَا الْفِعْلِ، وَمَنْ نَوَّنَهَا أَعْرَبَهَا عَلَى الْإِلْغَاءِ هَذَا الشَّيْءَ، كَمَا
أَنْ بَنَى تَعْمِيمَ أَعْرَبُوا بَابَ حُذَامٍ لِلذَّلِكَ :

التاسعة : قول بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم : قَصَرْنَا الصَّلَاةَ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَكْثَرَ مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنَهُ فَأَوْقَعَ قَطُّ بَعْدَ «مَا» الْمَصْدَرِيَّةِ كَمَا تَقَعُ
بَعْدَ مَا النَّافِيَةِ.

العاشر : إعطاء الحرف حكمَ مُقَارَبَةٍ فِي الْخُرُجِ حَتَّى أُدْغِمَ فِيهِ، نَحْوُ
﴿ وَخَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ (١) وَ ﴿ لَكَ قُصُورٌ ﴾ (٢) وَحَتَّى اجْتِمَاعًا رَوَيْنَ كَقَوْلِهِ:
بَنَى إِنْ الْبَرَّ شَيْءٌ هَيِّنٌ الْمُنْطَقُ الطَّلَبُ وَالطُّعْمُ

وقول أبي جهل :
مَا تَنْقِمُ الْحَرْبُ الْعَوَانَ مِنِّي بِأَرْكَ عَامِينَ حَدِيثُ سَنَى
لَمَثَلِ هَذَا وَلِدَتْنِي أُمِّي

وقول الآخر :
إِذَا رَكَبْتُ فَاجْعَلُونِي وَسَطًا إِنِّي كَبِيرٌ لَا أُطِيقُ الْعَبْدَا

(٢) سورة الفرقان : آية ١٠.

(١) سورة الفرقان : آية ٢.

ويسمى ذلك إكفاء.

يقول ابن هشام ^(١) قد يشرَّبون لفظاً معنى لفظ فيعطونه حكمه أو يسمى ذلك تضميناً وفائدته: أن تؤدي كلمة مؤدى كلمتين، قال الزمخشري: ألا ترى كيف رجع معنى، ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ ^(٢) إلى قولك: ولا تقتحم عينك مجاوزين إلى غيرهم.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ ^(٣) أى ولا تضموها إليها آكلين.

ومن مثل ذلك قوله تعالى: ﴿الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ ^(٤) ضمن الرفث معنى الإفشاء، فعدى بالى مثل ﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ ^(٥) وإنما أصل الرفث أن يتعدى بالياء، يقال: أرفث فلان بامرأته وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ نَكْفُرَهُ﴾ ^(٦) أى فلن نحرّمه، أى فلن نحرّموا ثوابه.

ولهذا عدى إلى اثنين لا إلى واحد، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ ^(٧) أى لا تنوّوا ولهذا عدى بنفسه لا بـ (على)، وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ ^(٨) أى يصفون وقولهم «سمع الله لمن حمده» أى استجاب، فعدى يسمع في الأول بـ «إلى» وفي الثانية بـ «اللام» وإنما أصله أن يتعدى بنفسه مثل ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾ ^(٩) وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ ^(١٠) أى يميز، ولهذا عدى بمن لا بنفسه، وقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِن نِّسَائِهِمْ﴾ ^(١١) أى يمتعون عن وطء نسائهم بالحلف، فلهذا عدى بمن، ولمن خفي التضمين على بعضهم في الآية، ورأى أنه لا يقال «حلف من كذا» بل حلف عليه - قال: من متعلقة

(١) انظر المرجع السابق، ج ٢، ص ٦٨٥، ٦٨٦. (٧) سورة البقرة: آية ٢٣٥.

(٢) سورة الكهف: آية ٢٨. - (٨) سورة الصافات: آية ٨.

(٣) سورة النساء: آية ٢. (٩) سورة ق: آية ٤٢.

(٤) سورة البقرة: آية ١٨٧. (١٠) سورة البقرة: آية ٢٢٠.

(٥) سورة النساء: آية ٢١. (١١) سورة البقرة: آية ٢٢٦.

(٦) سورة آل عمران: آية ١١٥.

بمعنى للذين، كما تقول لى منك مبرة، قال : وأما قول الفقهاء «ألى من امرأته» فغلط أوقعهم عدم فهم المتعلق فى الآية، وقال أبو كبير الهذلى :
 حَمَلْتُ بِهِ، فى لَيْلَةٍ مَزْعُودَةٍ كَرُّهَا، وَعَقْدُ نِطَاقِهَا لَمْ يُحْلَلِ
 وقال قبله :

مَمَّنْ حَمَلَنْ بِهِ وَهَنْ عَوَاقِدُ حَبْكِ النِّطَاقِ، فَشَبَّ غَيْرَ مُهَبَّلٍ
 مَزْعُودَةٍ : أى مذعورة، ويرى بالجر صفة لليلة مثل «والليل إذا يسر» (١)
 وبالتنصب حالا من المرأة وليس بقوى، مع أنه الحقيقة، لأن ذكر الليلة حيث
 لا كبير فائدة فيه، والشاهد فيهما أنه ضمن حمل على معنى علق، ولولا
 ذلك لعدى بنفسه مثله «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهَا» (٢) وقال الفرزدق :

كَيْفَ تَرَانِى قَالِبًا مَجْنِي قَدْ قَتَلَ اللّهُ زِيَادًا عَنِّي
 أى صرفه عنى بالقتل. وهو كثير، قال أبو الفتح فى كتاب التمام :
 أَحْسِبْ لَوْ جَاءَ مِنْهُ لَجَاءَ مِنْهُ كِتَابٌ يَكُونُ مِثِينَ أَرْبَاقًا

وقال ابن هشام (٣) إنهم يغلبون على الشىء ما لغيره، لتناسب بينهما،
 أو اختلاط، فلهذا قالوا «الأبوين» فى الأب والأم، ومنه «ولأبويه لكل واحد
 منهما السُّدُسُ» (٤) وفى الأب والخالة، ومنه «ورفع أبويه على العرش» (٥)،
 المشرقين والمغربين ومثله «الخافقان» فى المشرق والمغرب، وإنما الخافق المغرب،
 ثم إنما سمى خافقًا مجازًا، وإنما هو مخفوق فيه، «والقمرين» فى الشمس
 والقمر، قال المتنبي :

وَاسْتَقْبَلَتْ قَمَرَ السَّمَاءِ بِوَجْهِهَا فَأَرَتْنِ الْقَمَرَيْنِ فى وَقْتٍ مَعًا
 أى الشمس وهو وجهها وقمر السماء، وقال التبريزى : يجوز أنه أراد

(١) سورة الفجر، آية ٤.

(٢) سورة الأحقاف : آية ١٥.

(٣) انظر : المرجع السابق، ٦٨٦ / ٢ وما يليها.

(٤) سورة النساء، آية ١١.

(٥) سورة يوسف : آية ١٠٠.

قمرًا وقمرًا، لأنه لا يجتمع قمران في ليلة، كما أنه لا يجتمع الشمس والقمر، و«القمران» في العرف الشمس والقمر وقيل منه قول الفرزدق :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَا قَمَرَاهَا وَالنُّجُومُ الطَّوَالِعُ

وقيل إنما أراد محمدًا والخليل عليهما السلام، لأن نسبة راجع إليهما بوجه، وإن المراد بالنجوم الصحابة، وقالوا «العمريين» في أبي بكر وعمر، ويرد بأنه قيل لعثمان رضي الله عنه : نسألك سيرة العمريين، قال : نعم، قال قتادة : اعتق العميران فمن بينهما من الخلفاء أمهات الأولاد وهذا المراد به عمر وعمر، وقالوا العجاجين في رؤية والعجاج، و«المروتين» في الصفا والمروة ولأجل الاختلاط أطلقت «من» على ما لا يعقل في نحو قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾ (١)

فإن الاختلاط حاصل في العموم السابق في قوله تعالى : ﴿ كُلُّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾ (٢) وفي ﴿ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ﴾ اختلاط آخر في عبارة التفصيل، فإنه يعم الإنسان والطائر، واسم الخطابين على الغائبين في قوله تعالى ﴿ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٣) لأن «لعل» متعلقة بخلقكم والذي «اعبدوا» والمذكرين على المؤنث حتى عدت منهم في «وكانت من القانتين» (٤)، والملائكة على إبليس حتى استثنى منهم في «فسجدوا إلا إبليس» (٥) قال الزمخشري : والاستثناء متصل، لأنه واحد من بين أظهر الألوفا من الملائكة، فغلبوا عليه في «فسجدوا» ثم استثنى منهم استثناء أحدهم، ثم قال : ويجوز أن يكون منقطعاً.

ومن التغليب (أو لتعودن في ملتنا) بعد ﴿ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شَيْبَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا ﴾ (٦) فإنه عليه الصلاة والسلام لم يكن قط في ملتهم

(٤) سورة النور : آية ٤٥ .

(٥) سورة الأعراف : آية ١١ .

(٦) سورة الأعراف : آية ٨٨ .

(١) سورة النور : آية ٤٥ .

(٢) سورة النور : آية ٤٥ .

(٣) سورة البقرة : آية ٢١ .

بخلاف الذين آمنوا معه ومثله ﴿ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَتَرَوُكُمْ فِيهِ ﴾ (١) فَإِنَّ الْخُطَابَ شَامِلٌ لِلْعُقُلَاءِ وَالْأَنْعَامِ فِيهِ، فَغُلِبَ الْخُطَابُونَ وَالْعَاقِلُونَ عَلَى الْغَائِبِينَ وَالْأَنْعَامِ وَمَعْنَى ﴿يَتَرَوُكُمْ فِيهِ﴾ يَبْشُرُكُمْ وَيُكْثِرُكُمْ فِي هَذَا التَّدْبِيرِ كَالْمَنْبَعِ وَالْمَعْدِنِ لِلْبَثِّ وَالتَّكْثِيرِ، فَلِذَا جِيءَ بِهِ (فِي) دُونَ الْبَاءِ.

ونظيره ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ (٢) زَعَمَ جَمَاعَةٌ أَنَّ مِنْهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا)، وَنَحْوُ ﴿ يَلِ أَنْتُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ﴾ (٣) وَإِنَّمَا هَذَا مِنْ مَرَاعَاةِ الْمَعْنَى وَالْأَوَّلِ مِنْ مَرَاعَاةِ اللَّفْظِ ثُمَّ قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: (٤) إِنَّهُمْ يَعْبِرُونَ بِالْفِعْلِ عَنْ أُمُورٍ أَحَدُهَا: وَقُوعُهُ وَهُوَ الْأَصْلُ. الثَّانِي مِشَارَفَتُهُ نَحْوُ ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ فَلْيُنَّ أَجَلَهُنَّ فَمَا سَكُوهُنَّ ﴾ (٥) أَيْ فَمِشَارَفُنَّ انْقِضَاءَ الْعِدَّةِ وَ ﴿ الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ ﴾ (٦) أَيْ وَالَّذِينَ يَمِشَارَفُونَ الْمَوْتَ وَتَرَكُوا الْأَزْوَاجَ يَوْصُونَ وَصِيَّةً

﴿ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفَاءُ ﴾ (٧) أَيْ لَوْ شَارَفُوا أَنْ يَتَرَكَوْا

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

إِلَى مَلِكٍ كَادَ الْجِبَالُ لِفَقْدِهِ تَزُولُ وَزَالِ الرَّاسِيَاتُ مِنَ الصَّخْرِ

الثَّالِثُ لِرَادِيَّةٍ، وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ بَعْدَ أَدَاءِ الشَّرْطِ نَحْوُ ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ (٨)

(١) سُورَةُ الشُّورَى: آيَةُ ١١.

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ: آيَةُ ١٧٩.

(٣) سُورَةُ النَّمْلِ: آيَةُ ٥٥.

(٤) انْظُرِ الْمُنْتَهَى: ٢/٢٨٨ رَمَا يَلِيهَا.

(٥) سُورَةُ الْبَقَرَةِ: آيَةُ ٢٣٤.

(٦) سُورَةُ النِّسَاءِ: آيَةُ ٩.

(٧) سُورَةُ النِّسَاءِ: آيَةُ ٩٨.

و ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا ﴾ ^(١) ، ﴿ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ ﴾ ^(٢) ، ﴿ وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ﴾ ^(٣) ، ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ ﴾ ^(٤) ، ﴿ إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ ^(٥) ، ﴿ إِذَا تَنَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا ﴾ ^(٦) ، ﴿ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ﴾ ^(٧) وفي الصحيح ﴿ إِذَا أَتَى أَحَدَكُمْ الْجُمُعَةُ فَلْيَغْتَسِلْ ﴾ ، ومنه في غيره ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ ^(٨) أى فأردنا الإخراج.

وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ ^(٩) لأن «ثم» للترتيب ولا يمكن هنا مع الحمل على الظاهر، فإذا حمل خلقنا وصورنا على إرادة الخلق والتصوير لم يشكل وقيل : هما على حذف مضافين، أى خلقنا أباكم ثم صورنا أباكم، ومثله ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾ ^(١٠) أى أردنا إهلاكها. وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ دَنَىٰ فَتَكَلَّمَ ﴾ ^(١١) أى أراد الدنو من محمد ﷺ. فتدلى فتعلق في الهواء وهذا أولى من القلب في هاتين الآيتين والذي يرى أن التقدير : وكم من قرية جاءها بَأْسُنَا فأهلكناها، ثم تدلى فدنى، وقال الشاعر :

فَارَقْنَا قَبْلَ أَنْ نَفَارِقَهُ لَمَّا قَضَىٰ مِنْ جَمَاعِنَا وَطَرَا

أى أراد فراقنا

وفي كلامهم عكس ذلك، وهو التعبير بإرادة الفعل عن إيجاد، نحو : ﴿ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ^(١٢) بدليل أنه قوبل بقوله سبحانه

- | | |
|------------------------------|------------------------------|
| (١) سورة المائدة : آية ٦ . | (٧) سورة الطلاق : آية ١ . |
| (٢) سورة البقرة : آية ١١٧ . | (٨) سورة القدر : آية ٣٦ . |
| (٣) سورة المائدة : آية ٤٢ . | (٩) سورة الأعراف : آية ١١ . |
| (٤) سورة النحل : آية ١٢٦ . | (١٠) سورة الأعراف : آية ٤ . |
| (٥) سورة المجادلة : آية ٩ . | (١١) سورة النجم : آية ٨ . |
| (٦) سورة المجادلة : آية ١٢ . | (١٢) سورة النساء : آية ١٥٠ . |

وتعالى : ﴿ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾ (١) .

والرابع : القدرة عليه، نحو ﴿ وَعَدْنَا عَلَيْكَ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ (٢) أى قادرين على الإعادة .

وأصل ذلك أن الفعل يتسبب عن الإرادة والقدرة، وهم يقيمون السبب مقام المسبب والعكس فالأول نحو : ﴿ وَبَلَّغُوا أَنْبَارَكُمْ ﴾ (٣) أى وتعلم أنباركم، لأن الابتلاء الاختبار، وبالاختبار يحصل العلم، وقوله تعالى : ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾ (٤) الآية فى قراءة غير الكسائى، يستطيع بالغيبة، وربك بالرفع، معناه هل يفعل ربك، فعبّر عن الفعل بالاستطاعة لأنها شرطه، أى هل ينزل علينا ربك مائدة إن دعوته ١٩

ومثله : ﴿ فَظَنُّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ (٥) أى لن نؤاخذ، فعبّر عن المؤاخذة بشرطها، وهو القدرة عليها، وأما قراءة الكسائى : ﴿ هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾ بقاء المضارعة وينصب «ربك» فتقديرها : هل تستطيع سؤال ربك؟ فحذف المضاف أو هل تطلب طاعة ربك فى إنزال المائدة ١٩ أى استجابته .

ومن الثانى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ (٦) أى فاتقوا العناد الموجب للنار وقال ابن هشام (٧) إنه من فنون كلامهم القلب، وأكثر وقوعه فى الشعر، كقول حسان رضى الله تعالى عنه :

كَأَنَّ سَبِيئَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ يَكُونُ مِرَاجَهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ

فيمن نصب المزاج، فجعل المعرفة الخبر والنكرة الاسم، وتأوله الفارسى على أن انتصاب المزاج على الظرفية المجازية، والأولى رفع المزاج ونصب العسل، وماء، ويرى برفعهن على إضمار الشأن .

(١) سورة الأنبياء : آية ١٠٤ .

(٥) سورة البقرة : آية ٣٤ .

(٢) سورة محمد : آية ٣١ .

(٦) انظر : المغنى، ج ٦٨٨/٢ وما يليها .

(٣) سورة المائدة : ١١٢ .

(٧) سورة البقرة : ٣٤ .

(٤) سورة الأنبياء : آية ٨٧ .

وقد روى كذلك أيضاً، فارتفاع ماء بتقدير وخالطها ماء، ويروى برفعهن على إضممار الشأن، وأما قول ابن أسد إن كان زائدة فخطأ، لأنها ترداد بلفظ المضارع بقياس، ولا ضرورة تدعو إلى ذلك هنا، وقول رؤية. ومهمة مغبرة أرجاؤه كأن لون أرضه سماؤه أى كأن لون سمائه لغبرتها لون أرضه، فمكس التشبيه مبالغة وحذف المضاف، وقال آخر :

فإن أنت لاقيت في نجدة فلا تتهيبك أن تقدماً

أى تتهيبها، وقال ابن مقبل :

ولا تهيبني المومة أركبها إذا تجاوت الأصداء بالسحر

أى ولا أتهيبها، وقال كعب :

كأن أوب ذراعها إذا عرفت وقد تلفع بالقور العساquil

القور: جمع قارة، وهى الجبل الصغير، والعساquil: اسم لأوائل

الشراب، ولا واحد له، والتلفع: الاشتغال، وقال عروة بن الورد :

فدبت بنفسه نفسي ومالي وما ألسوك إلا ما أطيق

وقال القطامي :

فلما أن جرى سمن عليها كما طينت بالفدن السباعا

القدن : القصر، والسباع: الطين، وفى الكلام منه : «أدخلت القلنسوة

فى رأسى، وعرضت الناقة على الحوض» وعرضتها على الماء» قاله

الجوهري وجماعة منهم السكاكى والزمخشري، وجعل منه «ويوم يعرض

الدين كفروا على النار»

وفى كتاب التوسعة ليعقوب بن إسحاق السكيت: إن عرضت الحوض،

واختاره أبو حيان، ورد على قول الزمخشري فى الآية، وزعم بعضهم فى قول

المتنبي :

وعذلت أهل العشق حتى ذقتهم فعجبت كيف يموت من لا يعشق

أن أصله كيف لا يموت من لا يعشق، والصواب خلافه، وأن المراد أنه صار يرى أن لا سبب للموت سوى العشق، ويقال : إذا طلعت الجوزاء انتصب العود في الحرباء أي انتصبت الحرباء في العود، وقال ثعلب في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴾ (١) : إن المعنى اسلكوا فيه سلسلة، وقيل : إن منه : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهُمْ فَجَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾ (٢)، ﴿ ثُمَّ دَنَى فتدلى ﴾ (٣)

ونقل الجوهري في ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ ﴾ (٤) أن أصله قابى قوس، فقلبت التشبة بالإفراد وهو حسن إن فسر القاب بما بين مقبض القوس، وسنّها أي طرفها، ولها طرفان فله قايان، ونظير هذا إنشاء ابن الأعرابي :
إِذَا أَحْسَنَ ابْنُ الْعَمِّ بَعْدَ إِسَاءَةٍ فَلَسْتُ لَشَرِّ فِعْلِهِ بِحَمُولٍ

أي فلست لشر فعليه، ومن القلب ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا ﴾ (٥) الآية والمعنى ثم تولى عنهم إلى مكان يقرب منهم، ليكون ما يقولونه بمسمع منك فانظر ماذا يرجعون، وقيل في ﴿ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ ﴾ (٦) إن المعنى فعميت عنها، الصواب أن يقال : فعموا عنها ، أو تتلى آية هود ﴿ فَعَمِيَتْ عَلَيْكُمْ لِيَكُونَ الْمَعْنَى ﴾ فعميت عنها ،...، وفي ﴿ حَقِيقَ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ ﴾ الآية فيمن جرّ على بعد أن وصلتها على أن يكون المعنى حقيق على بإدخالها على باء المتكلم، كما قرأ نافع، وقيل ضمن حقيق بمعنى حريص.

وفي قوله تعالى : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ ﴾ (٧) إن المعنى لتنوء العصبة بها أي تنهض بها متناقلة، وقيل : الباء للتعدية كالهجرة، أي لتتبع العصبة، أي تجعلها تنهض متناقلة، وأضاف ابن هشام (٨) أنه من ملح كلامهم «تقارض اللفظين في الأحكام ولذلك أمثلة :

- | | |
|---------------------------|--|
| (١) سورة الحاقة : آية ٣٢. | (٥) سورة النمل : آية ٢٨. |
| (٢) سورة الأعراف : آية ٤. | (٦) سورة القصص : آية ٦٦. |
| (٣) سورة النجم : آية ٨. | (٧) سورة القصص : آية ٧٦. |
| (٤) سورة النجم : آية ٩. | (٨) انظر : المرجع السابق، ٢٩٧/٢ وما يليها. |

أحدها إعطاء «غير» حكم إلا في الاستثناء بها نحو ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر ﴾ (١) فيمن نصب غير، وإعطاء «إلا» حكم غير في الوصف بها نحو ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا ﴾ (٢)

والثاني : إعطاء أن المصدرية حكم «ما» المصدرية في الإهمال كقوله :

أَنْ تَقْرَأَ عَلَى أَسْمَاءَ وَيَحْكُمَا مِنِّي السَّلامَ وَأَنْ لَا تُشْعِرَا أَحَدًا

الشاهد في «أن» الأولي وليست مخففة عن الثقيلة بدليل «أن» المعطوفة عليها وإعمال «ما» حملا على أن كما روى من قوله ﷺ : « كما تكونوا يؤتى عليكم » ذكره ابن الحاجب، والمعروف في الرواية كما تكونون، والثالث : إعطاء إن الشرطية حكم لو في الإهمال كما روى في الحديث «فإن لا تراه فإنه يراك... وإعطاء لو حكم إن في الجزم كقول الشاعر :

لو يشأ طار بها ذو مية لاحق الأطلال نهّد ذو خصل

ذكر الثاني ابن السجري وخرجه غيره على أنه جاء على لغة من يقول شاء يشأ بالألف ثم أبدلت الألف همزة على قول بعضهم العالِم، والخاتم - بالهمزة - ويؤيده أنه لا يجوز مجيء إن الشرطية في هذا الموضوع، لأنه إخبار عما مضى، فالمنعنى لو شاء، وبهذا يقدح أيضا في تخريج الحديث السابق على ما ذكر، وهو تخريج ابن مالك والظاهر أنه يتخرج على إجراء المعتل مجرى الصحيح كقراءة قبل : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ (٣) بإثبات ياء يتقى وجزم يصبر، والرابع : إعطاء (إذا) حكم (حتى) في الجزم بها كقوله :

اسْتَغْنِ مَا أَغْنَاكَ رَبُّكَ بِالْغِنَى وَإِذَا تُصِيبَكَ خَصَاصَةٌ فَتَحَمَّلْ

وإهمال متى حكما لها بحكم إذا، كقول عائشة رضي الله عنها «وأنه متى يقوم مقامك لا يسمع الناس».

(١) سورة النساء : آية ٩٥ .

(٢) سورة الأنبياء : آية ٢٢ .

(٣) سورة يوسف : آية ٩٠ .

والخامس : إعطاء (لم) حكيم (لن) في عمل النصب، ذكره بعضهم مستشهداً بقراءة بعضهم ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ ﴾ بفتح الحاء وفيه نظر، إذ لا تخل لن هنا، وإنما يصح أو يحسن حمل الشيء على ما يحل محله، وأصله «نَشْرَحَنَّ» ثم حذفت النون الخفيفة وبقي الفتح مع أنه كالفعل الماضي في المعنى، وحذف النون لغير مقتض مع أن المؤكد لا يليق به الحذف وإعطاء لن حكم لم في الجزم كقوله :

لن يَخِيبُ الْآنَ مِنْ رَجَائِكَ مَنْ حَرَّكَ مِنْ دُونِ بَابِكَ الْحَلَقَةَ
والرواية بكسر الباء

والسادس : إعطاء ما النافية حكم ليس في الإعمال، وهي لغة أهل الحجاز نحو ﴿ ما هذا بشراً ﴾ وإعطاء ليس حكم ما في الإهمال عند انتفاض النفي بالإ كقولهم :

« ليس الطَّيِّبُ إِلَّا الْمِسْكُ » وهي لغة بني تميم

والسابع : إعطاء عسى حكم لعل في العمل كقول الشاعر :

تقول بنتى قد أنى أنا كما يا أبتا علك أو عسا كما
وإعطاء «لعل» حكم «عسى» في اقتران خبرهما بـ «أن» ومنه الحديث «فعلٌ بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض»
والثامن : إعطاء الفاعل إعراب المفعول وعكسه عند أمن اللبس كقولهم :

حرق الثوبُ المسمارَ، وكسّر الزجاجُ الحجرَ، وقال الشاعر :
مثل القنافلِ هذاجون قد بَلَّغَتْ نجران أو بَلَّغَتْ سَوَاتِينَهُمْ هَجْرَ
وسمع أيضاً نصيهما كقوله :

قد سألَمَ الحياتُ منه القدمَ الأفعوانُ والشُّجاعُ الشَّجَعَمَا
في رواية من نصب الحيات وقيل القدمائنية حذفت نونه للضرورة كقوله :
هَمَّا خَطَّتَا إِمَّا إِسَارَ وَمَنَّةً وَإِمَّا دَمَ وَالْقَتْلَ بِالْحَرِّ أَجْدَرُ

فيمن رواه برفع إيسار ومنه، وسمع أيضاً رفعهما كقوله :
 إِنَّ مَنْ صَارَ عَقْعَقًا لَمْ شَوْمُ كَيْفَ مَنْ صَادَ عَقْعَقَانِ وَيَوْمُ
 والتاسع : إعطاء «الحسن الوجه» حكم الضارب الرجل» في النصب
 وإعطاء الضارب الرجل» حكم «الحسن الوجه في الجرح» .
 والعاشر : إعطاء أَفْعَلُ في التعجب حكم أَفْعَلُ التفضيل في جواز
 التصغير وإعطاء أَفْعَلُ التفضيل حكم أَفْعَلُ في التعجب لأنه لا يرفع الظاهر .
 وابن هشام في عرضه الشامل لمظاهر الاتساع في اللغة عموماً والنحو
 خصوصاً يركز على معايير هامة أولها الاستخدام اللغوي، وثانيها المعنى،
 وثالثها الصناعة النحوية. ويخطيء من يظن أن ابن هشام يركز في تحليله
 للتراكيب العربية على أحد العنصرين دون الآخر، بيد أنه يشير في مواضع
 لأهمية المعنى في التحليل النحوي، وفي مواضع آخر يوصي المعرب بالتزام
 جانب الصناعة النحوية دون المعنى، وهو في الحقيقة يركز على المعيارين معاً.
 وفي آن واحد غير أن بعض المسائل تحتاج إلى إعمال الصناعة النحوية دون
 المعنى لترجيح رأي على رأي، أو لتحديد وجه إعرابي دون الآخر، وهذا ما
 سنعرض له عرضاً مفصلاً في الفصول التالية.

الفصل الثالث

علاقة الوظائف بالمكونات

الفصل الثالث

علاقة الوظائف بالمكونات

[١] ليست لوحداث اللغة علاقة ثابتة بالوظائف النحوية كما هو الشأن في علاقة الوحدات بالمعاني فالعلاقة بين الوحدات اللغوية والمعاني متغيرة فقد يتعدد المعنى للفظ الواحد كما قد تؤدي وحدة لغوية واحدة عديداً من المعاني في التراكيب المختلفة وهذا بطبيعة الحال راجع إلى زيادة المعاني عن عدد الوحدات اللغوية في اللغة الواحدة وفقاً لمبدأ كفاءة العقل البشري ومدى استيعابه لعدد محدود من الوحدات، يريد أن يؤدي بها العقل البشري الواحد عدداً غير محدود من المعاني والأفكار لقضاء حاجاته مع من يحيطون به من أفراد مجتمعه.

وعلى هذا فهناك علاقتان بين الوحدات اللغوية والوظائف النحوية، الأولى منها تؤدي فيها مجموعة من الوحدات اللغوية وظيفة نحوية واحدة مهما اختلف شكل هذه الوحدات، فإذا قلنا «قابلت رجلاً أمريكياً»، فالوحدة اللغوية «أمريكيين» تؤدي وظيفة نحوية واحدة هي الوصف للوحدة اللغوية «رجلاً» ولا يعنينا أمر العلامة التي نصبت بها الوحدة «رجلاً» لكننا وفقاً للعلاقات الرأسية Paradigmatic Relation - يمكن أن نستبدل الوحدة اللغوية «أمريكيين» بوحدة أخرى من وحدات اللغة العربية هي الجار والمجرور «من أمريكا» فيصبح التركيب «قابلت رجلاً من أمريكا» والحقيقة أن مكون الجار والمجرور «من أمريكا» يشغل الوظيفة النحوية ذاتها التي شغلها المكون «أمريكيين» وهي الوصف أو النعت، وهناك بدائل عدة في اللغة يستخدمها كل متكلم أو مبدع سوله أكان شاعراً أم ناثراً تميزه عن باقي المتكلمين أو المبدعين من أبناء لغته .

والعلاقة الثانية هي التي تثبت فيها الوحدة اللغوية مع تغير وظيفتها النحوية أو بالأحرى تعددها وفقاً للاحتمالات تعدد معاني وحدات التركيب أو

تعدُّ دلالة التركيب بأكمله عند المستمع أو القائل وهذه العلاقة هي ما عرِّفت عند النحاة العرب باسم «تعدد الأوجه الإعرابية» .

ومن العلاقة الأولى شغل المصدر والجار والمجرور والظرف المتصرف والمفعول به لوظيفة نائب الفاعل ، أما العلاقة الثانية وهي تعدد الوظيفة للمكون الواحد في التركيب الواحد فهي أكثر اتساعاً في اللغة إذ أنها تعتمد على عدم تحديد دلالة المكون الواحد ومن ثم التركيب ، وهذا أمر طبيعي لأن المفردات أقل عدداً من المعاني التي تؤديها في اللغة الواحدة وهذه العلاقة تتضح في الوظائف التي تؤديها أسماء الاستفهام خصوصاً (كيف - كم - ما) لأن كلا من هذه الأسماء ، لا تتعدد معانيها بذاتها في التراكيب المختلفة ، بل يتعدد مدلول المكون الذي يستفهم منه السائل ، فقد يكون السؤال عن الزمان أو المكان أو الحال أو وفقاً لهذه المدلولات تتخذ وظيفة المكون المستفهم به .

ويبدو في تراكيب العربية تشابهاً كبيراً ، وقرابة حميمة بين حالتى النصب والجر إذ يجوز النصب لكثير من الأسماء وجرها في التركيب الواحد . وقد رأى النحويون أن النصب في علاقته الجرية كان هو الأصل ، فالجرور مجرور لفظاً منصوب محلاً ، ويبدو أن العربية في مراحلها النهائية التي وصلت إلينا ، كانت قد اتجهت إلى نصب كثير من المجرورات ، حتى إن النحويين ظنوا أن حالة النصب كانت هي المرادة منذ أول الأمر وأن حالة الجر ما كانت إلا غطاءً لها ، وتعبيراً مرحلياً ارتبط بظاهرة الإضافة كما يبدو أن العربية كانت تنحى إلى التخفيف من الإعراب ، وهذا هو سر الاكتفاء بعلامتين إعرابيتين ، فقط لحالات الإعراب الثلاثة لكثير من الأسماء ، علامة للرفع وأخرى للنصب والجر المثني ، وجمع المذكر السالم ، جمع المؤنث السالم ، الممنوع من الصرف والتعدي بحرف الجر قسيم التعدي بالهمزة ، والتضعيف ، وتلك سمة أخرى من سمات القربى بين النصب والجر ، ويبدو أن الأصل في التعدي كان عن طريق حرف الجر ، فكثير من المفاعيل ينصب على معنى حروف الجر «به ، له ، فيه ، معه ، منه» كما أن حرف الجر لا يزال يستعمل مع

معمول الفعل المتعدي المتقدم عليه، ومعمول المشتقات من الأفعال المتعدية، وتتخفف العربية من حرف الجر على ثلاث طرق، إما بذكر بديل له، أو بعدم ذكر بديل، وجر الاسم كما كان يجر مع وجوده، أو بعدم ذكر البديل ونصب الاسم، فيبدو الاسم المنصوب عن طريق نزع الخافض شبيهاً بأخيه الذى ولد منصوباً، لكن النحويين العرب حرصوا على تبيين الفرق بينهما بطريقة تدفع دارسى علم العربية إلى إكبارهم فالنصب على نزع الخافض كان عندهم فى محل وسط بين المفعول به الخالص، والأسماء المجرورة الخالصة، وثبات النسبة لا يلحظ فقط مع تغير الحالات الإعرابية داخل الجملة الفعلية فقط، بل يلحظ كذلك فى التقارب بين نمطي تركيب الإسناد وهذا أمر أدركه النحويون العرب، مما يؤذن بأنهم كانوا أميل إلى رصد العلاقة الداخلية بين طرفي الإسناد فى النمطين، منهم إلى رصد الملامح الشكلية والحقيقية أن رصد تغير مباني التراكيب من حيث وجود بعض أحرف الجر أو غيابها يعد من الاتساع فى الأساليب العربية، وإن تعلّق ذلك بالعلامات الإعرابية وتغير حالة المكون التركيبى من جر، فى حالة وجود الحرف إلى نصب فى حالة غياب هذا الحرف وتأويل الحالة بأنها نصب على نزع الخافض، ومن ذلك أن العرب لجأت إلى تغيير فى الجملة الاسمية تحولت به إلى مفرد، وتحول الكلام كله من جملتين فعلية واسمية إلى جملة واحدة فعلية، فبدت الجملة الاسمية وقد صارت عنصراً مفرداً فى جملة فعلية، وكثير من الجمل تكون اسمية إن رفع عنصر فيها، وفعلية إن نصب ذاك العنصر، والرفع يحمل معنى الدوام والاستمرار، والنصب يحمل معنى التغير والانقطاع، وغالباً ما يصحب هذا التخفف من الأفعال وهو أمر مبناه على التسهيل فإن العرب لم تلزم نفسها بوضع تركيبى معين: جملة فعلية أو اسمية، أعطت لنفسها الحرية فى نطق كلماتها، فاعتبرت نفسها مرة من نمط، وأخرى من نمط آخر، تبعاً للحركة الإعرابية، لأن النمطين فى العمق التركيبى العربى، يكادان يحلان محلاً واحداً متقارب المكانة إن لم يكن مساوياً.

والحقيقة أن البحث في الوظائف النحوية يختلف عن البحث في العلامات الإعرابية فالبحث في الوظائف نمثله بأن يحل الحال محل التمييز أى يؤدي المكون وظيفة تصلح للحال وللتمييز، وكذا بين المبتدأ والخبر، أما البحث في العلامات الإعرابية فهو يتعلق بمؤثر معين، يمكن أن يحدث العلامات الإعرابية جميعاً الفتحة والضمة والكسرة، نتيجة وجوده في بداية الجملة كحرف الفاء حين يدخل على الفعل المضارع (وحتى) حين تدخل على الأفعال والأسماء ولكن في هذه الحالة، لن تتغير الوظيفة النحوية أو تستبدل بوظيفة أخرى، بل الذى يتغير هو العلامة الإعرابية على آخر المكون خصوصاً في حالة دخول الفاء على الفعل المضارع لن تتغير وظيفته بل ستتغير علامته وهذا ما لم نقصد إليه .

ولم نتمدد في هذا البحث التزام نهج تاريخي في تناول أعمال النحاة بحيث نبدأ بسيبويه صاحب أول مؤلف نحوي لكننا نسير وفق موضوع التناول، ومدى تركيز المؤلفات النحوية أو مؤلف نحوي بعينه على القضية التي تناولها، فقد لا يهتم نحوي معين بقضية ما، حتى لو كان من النحاة المتقدمين، وعندئذ لا تكون هنا حاجة للإشارة إليه، وطبيعة ظهور مصطلح الوظائف النحوية، وكذا تعددها للمكون الواحد قد تدعو إلى عرض المسألة عرضاً تاريخياً لكن طبيعة الأمور تشير إلى أن المصطلح ليس بالضرورة أن يكون متداولاً عند سيبويه، وإن حدث وورد فلن يكون واضحاً شأنه شأن أغلب المصطلحات النحوية في كتاب سيبويه وكذا عناوين الأبواب لكنك تجد القضية أوضح من حيث القواعد عند ابن هشام - وهو متأخر - والحقيقة أن سيبويه تناول القضية تناولاً فعلياً ذلك أن المسألة لا تتعلق بأمر القواعد وقوانين النحو بقدر ما هي متعلقة بالاستخدام العربي الذي ورد الاستشهاد به في كتاب سيبويه كما وردت لسيبويه فيه إشارات تعرض للقضية وإن لم يكن للمصطلح وضوح أو دلالة محددة.

وقواعد النحو العربي تعدُّ دستوراً التزم به النحاة، وهي مبادئ عامة لا

ترتبط بباب نحوى دون غيره ولكنها توجيهات يهتدى بها كلُّ نحوى عند تفكيره فى المسائل المفردة، ولقد اختلف نحاة البصرة والكوفة على بعض هذه المبادئ المنهجية كما اختلفوا على غيرها من الأصول، وهى أصول اللغة، كأصل الاشتقاق وأقسام الكلم مثلاً. ولولا اختلاف البلدين حول الأصول ما صح لنا أن نطلق على الاتجاهين اسم «مدرستين» لأن لفظة «مدرسة» حين يطلق على اتجاه فكرى ما يقتضى منهجاً متميزاً وقيادة فكرة وأتباعاً لهذه القيادة.

أما الاختلاف فى إطار المنهج الواحد حول الفروع والمسائل المفردة فلا تنشأ عنه مدارس فكرية، وهكذا نجد هذه الأصول العامة أو القواعد التوجيهية تقع فى ثلاث طوائف :

الأولى : وهى جمهور القواعد التى صادفت اتفاق نحاة البلدين، ومن ثم التزم بها المتأخرون ولم يتنازعوا بشأنها.

الثانية : القواعد التى انفرد بها البصريون وعارضها الكوفيون .

الثالثة : قواعد ارتضاها الكوفيون وخالفوا بها البصريين الذين رفضوها (١).

ولن يكون للاختلاف فى الأصول تأثير كبير على تعدد الوظيفة النحوية للمكون بقدر تأثير مسألة العلاقة بين المنشئ والمتلقى وتحديد دلالة المكون داخل التركيب ومن ثم وضوح دلالة التركيب ذاته، لكن الذى وصل إلينا من أمر هذه الوظائف، هو آراء أولئك النحاة حول التراكيب والمكونات التى نعى بها وقد يكون بين بعضهم خلاف فى الأصول وقد لا يكون ذلك الخلاف بين بعضهم الآخر لكن الذى لا شك فيه أن تعدد الوظائف للمكونات وكذا اختلاف الأوجه الإعرابية قد أثر عن أغلبهم إن لم يكن عنهم جميعاً.

(١) الأصول ، د. تمام حسان، ص ٢٢٩.

وَأُثِرَ عَنِ الزَّجَاجِيِّ أَنَّهُ قَالَ : « فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : قَدْ ذَكَرْتُ أَنَّ الْإِعْرَابَ دَاخِلَ عَقَبِ الْكَلَامِ فَمَا الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ ، وَاحْتِجَّ إِلَيْهِ مِنْ أَجْلِهِ ؟ »

فَالْجَوَابُ أَنْ يُقَالَ : إِنَّ الْأَسْمَاءَ لَمَّا كَانَتْ تَعْتَوِّرُهَا الْمَعَانِي وَتَكُونُ فَاعِلَةً وَمَفْعُولَةً وَمُضَافًا وَإِلَيْهَا ، وَلَمْ تَكُنْ فِي صَوْرِهَا وَأُبْنِيَّتِهَا أَدَلَّةً عَلَى هَذِهِ الْمَعَانِي ، بَلْ كَانَتْ مُشْتَرَكَةً جَعَلَتْ حَرَكَاتِ الْإِعْرَابِ فِيهَا تَنْبِيءًا عَنْ هَذِهِ الْمَعَانِي ، فَقَالَ : ضَرَبَ زَيْدٌ عِمْرًا ، فَذَلُّوا بِرَفْعِ « زَيْدٍ » عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لَهُ ، وَيَنْصَبُ « عِمْرُو » عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ وَقَعَ بِهِ ، وَقَالُوا : ضَرَبَ زَيْدٌ ، فَذَلُّوا بِتَغْيِيرِ أَوَّلِ الْفِعْلِ ، وَرَفَعَ زَيْدٌ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ ، وَأَنَّ الْمَفْعُولَ قَدْ نَابَ مَنَابَهُ .

وَقَالُوا : هَذَا غَلَامٌ زَيْدٌ ، فَذَلُّوا بِخَفْضِ زَيْدٍ عَلَى إِضَافَةِ الْغَلَامِ إِلَيْهِ ، وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْمَعَانِي جَعَلُوا هَذِهِ الْحَرَكَاتِ دَلَالَةً عَلَيْهَا ، لِيَتَّسِعُوا فِي كَلَامِهِمْ ، وَيَقْدِمُوا الْفَاعِلَ إِذَا أَرَادُوا ذَلِكَ ، أَوِ الْمَفْعُولَ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى تَقْدِيمِهِ ، وَتَكُونُ الْحَرَكَاتُ دَالَّةً عَلَى الْمَعَانِي .

هَذَا قَوْلُ جَمِيعِ النُّحَوِيِّينَ إِلَّا أَبَا عَلِيٍّ قُطْرُبًا ، فَإِنَّهُ عَابَ عَلَيْهِمْ هَذَا الْاِعْتِلَالَ ، وَقَالَ لَمْ يَعْرَبِ الْكَلَامَ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْمَعَانِي ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ بَعْضِهَا وَبَعْضٍ ، لِأَنَّا قَدْ نَجَدُ فِي كَلَامِهِمْ أَسْمَاءً مُتَّفِقَةً فِي الْإِعْرَابِ مُخْتَلِفَةً فِي الْمَعَانِي ، وَأَسْمَاءً مُخْتَلِفَةً فِي الْإِعْرَابِ مُتَّفِقَةً فِي الْمَعَانِي فَمَا اتَّفَقَ إِعْرَابُهُ وَاخْتَلَفَ مَعْنَاهُ قَوْلُكَ : إِنَّ زَيْدًا أَخَوُكَ ، وَلَعَلَّ زَيْدًا أَخَوُكَ وَكَأَنَّ زَيْدًا أَخَوُكَ . اتَّفَقَ إِعْرَابُهُ وَاخْتَلَفَ مَعْنَاهُ ، وَمَا اخْتَلَفَ إِعْرَابُهُ وَاتَّفَقَ مَعْنَاهُ قَوْلُكَ : مَا زَيْدٌ قَائِمًا ، وَمَا زَيْدٌ بَقَائِمٍ ، اخْتَلَفَ إِعْرَابُهُ وَاتَّفَقَ مَعْنَاهُ ، وَمِثْلُهُ : مَا رَأَيْتُهُ مِنْذُ يَوْمَيْنِ ، وَمِنْذُ يَوْمَانِ ، وَلَا مَالٌ عِنْدَكَ ، وَلَا مَالٌ عِنْدَكَ ، وَمَا فِي الدَّارِ أَحَدًا إِلَّا زَيْدٌ ، وَمَا فِي الدَّارِ أَحَدٌ إِلَّا زَيْدٌ

وَمِثْلُهُ : إِنَّ الْقَوْمَ كُلَّهُمْ ذَاهِبُونَ ، وَإِنَّ الْقَوْمَ كُلَّهُمْ ذَاهِبُونَ

وَمِثْلُهُ : قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ (١) وَ ﴿ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾

قُرِئَ بِالْوُجْهِينَ جَمِيعًا .

(١) سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ : آيَةُ ١٥٤ .

ومثله : ليس زيدٌ بجبانٍ، ولا بخيلاً، ولا بخيلٍ ومثل هذا كثير جداً مما اتفق إعرابه واختلف معناه، فلو كان الإعراب إنما دخل الكلام للفرق بين المعاني لوجب أن يكون لكل معنى إعراب يدل عليه ولا يزول إلا بزواله.

قال قطرب: وإنما أعربت العرب كلامها لأن الاسم في حال الوقف، يلزمه السكون للوقف، فلو جعلوا وصله بالسكون أيضاً لكان يلزمه الإسكان في الوقف والوصل فكانوا يبطئون عند الإدراج، فلما وصلوا وأمكنهم التحريك، جعلنا التحريك معاقباً للإسكان ليعتدل الكلام، ألا تراهم بنوا كلامهم على متحرك وساكن ولم يجمعوا بين ساكنين في حشو الكلمة ولا في حشو بيت، ولا بين أربعة أحرف متحركة لأنهم في اجتماع الساكنين يبطئون، وفي كثرة الحروف المتحركة يستعجلون، وتذهب الصلة من كلامهم، فجعلوا الحركة عقب الإسكان.

قيل له: فهلا لزموا حركة واحدة، لأنها مجزية لهم، إذ كان الفرض إنما هو حركة تعتقب سكوناً، فقال: لو فعلوا ذلك لضيقوا على أنفسهم، فأرادوا الاتساع في الحركات، ولم يحظروا على المتكلم الكلام إلا بحركة واحدة.

هذا مذهب قطرب واحتجاجه.

قال المخالفون له ردّاً عليه : لو كان كما ذكر لجاز جرُّ الفاعل (مرة، ورفع آخرى، ونصبه، وجاز نصب المضاف إليه، لأنَّ القصد في هذا إنما هو الحركة تعاقب سكوناً يعتدل به الكلام، فأى حركة أتى بها المتكلم أجزأته فهو مخير في ذلك وفي هذا فساد للكلام وخروج عن أوضاع العرب وحكمة النظم في كلامهم.

واحتجوا لما ذكره قطرب من اتفاق الإعراب، واختلاف المعاني، واختلاف الإعراب واتفاق المعاني في الأسماء التي تقدم ذكرها بأن قالوا : إنما كان أصل دخول الإعراب في الأسماء التي تذكر بعد الأفعال، لأنه

يُذكر بعدها اسمان. أحدهما فاعل والآخر مفعول، ومعناها مختلف، فوجب الفرق بينهما، ثم جعل سائر الكلام على ذلك، وأما الحروف التي ذكرها فمحمولة على الأفعال^(١) ولا تنفرد الأسماء وحدها دون سائر مكونات اللغة بالانساع في الوظائف النحوية بل إن الأفعال أيضاً تحظى بقدر من هذا الانساع، فالجزم حالة إعراب تخصص بها الأفعال ولا تكون إلا فيها، لأن هذا الجزم في أصله اللغوي يعني القطع، قطع الحرف أو الحركة عند آخر الفعل.

وقطع الحركة يسلم إلى السكون، والسكون أولى بأن يكون حالة بناء، والبناء أصل في الأفعال، والإعراب فرع من الأفعال، والفعل بعامة يقع في الكلام موقعاً واحداً هو موقع المسند، وأنه لذلك مستحق لما يستحقه المسند في الرفع، ولكن أسباباً بعينها تشده، إلى جانب الاسم تارة، فيستحق الإعراب، وها هنا أحوال تتردد به بين المضارعة، مضارعة الاسم، وبين التمكن في الفعلية، فتنتهي به إلى حالة تشبه البناء وهي التي يسميها النحاة بالجزم.

فالفعل المضارع حيناً يكون مطلقاً في الدلالة على معناه الزمني غير مقيد بزمن معين فإذا خلص لمعنى الاستقبال استحق النصب. ومعنى الاستقبال في حقيقته جزء من دلالة الفعل المضارع، لأن معنى الحال لا يكاد يحس لقصره وضيق مدته وفي صيغة المبني للمفعول يحذف الفاعل، ويحل محله المفعول به، ويأخذ حكمه في الرفع، وقواعد الفعل مع الفاعل ضميراً مؤنثاً مجروراً بحرف جر زائد، كل ذلك يطبق على نائب الفاعل وفعله، فإنه يحل محل الفاعل في كل شيء مثل: «كُتِبَتِ المحاضرة»، «افتتحت الجامعة»، «استخرجت اللؤلؤة». وأصل هذه الجمل «كُتِبَ الطلاب المحاضرة، افتتحت الدولة الجامعة، استخرج الفواص اللؤلؤة».

وواضح أن المفعول به حل في الأمثلة المبينة للمجهول محل الفاعل، وأنت الفعل معها جميعاً لأنها مؤنثة، وتقول «كُتِبَتِ الصفحة والصفحتان

(١) انظر: الأشياء والنظائر، السيوطي، ١٨٤/١: ١٨٨.

والصفحات» ، وكان الفعل مذكراً في المثال الأول وأنت حين حذفَ الفاعل وحلَّ محله نائب فاعل مؤنث، وعلى هذا النحو يحل المفعول به للفعل المتعدي إلى واحد محل الفاعل في الأمثلة السابقة، وإذا كان الفعل متعدياً إلى مفعولين أو ثلاثة حل محل الفاعل المفعول به الأول مثل :

رَوَى الْقَمَسَرُ طَالِعًا - عَلِمَتِ الْفَكْرَةُ وَاضِحَةً

أُنْبِئَ زَيْدٌ الْخَبَرَ صَحِيحًا - أَعْلَمَ عَمْرُو الْقِصَّةَ كَامِلَةً (١)

بخصوص المكونين التركيبيين «كيف» و«كم» تتغير وظيفة كل منهما في التراكيب المختلفة، وفقاً لنوع التركيب ووفقاً لنوع الفعل المستخدم في التركيب سواء أكان لازماً أم متعدياً كما تتغير الوظيفة النحوية لكل منهما وفقاً لدلالة التراكيب، ووفقاً لنوع الاستفهام سواء أكان دالاً على العدد أم الزمن . ولعل هاتين الأداتين تمثلان بتعدد وظائفهما النحوية في التراكيب المختلفة مسألة أن التنوع في الوظائف النحوية واستبدالهما، هو صدى للمعاني والأغراض المختلفة التي تؤديها كل من الأداتين في التراكيب ذات الأغراض المختلفة فالمسألة هنا لا تتعلق بافتعالات النحويين أو المعربين، وإنما هي قضية الوظيفة العامة للغة فالمطلوب من هذه اللغة أن تؤدي أغراضاً متعددة بأقل عدد من المكونات التركيبية التي يمكن للعقل البشري أن يستوعبها في فترة وجيزة وهي ما يعرف بكفاءة اللغة التي يجب أن تتناسب تناسباً طردياً مع قدرة الإنسان اللغوية، والزمن الذي يقضى فيه الغرض من ناحية والذي يعيشه من ناحية أخرى.

ومن الإبداع في التفسير والتحليل للقواعد ما يورده السيوطي في تعدد وظائف (كيف) النحوية فالغالب فيها أن يكون اسم استفهام إما حقيقياً نحو : كيف زيد؟ أو غيره - ويقصد أى غير حقيقى - والاستفهام غير الحقيقي هو ما يخرج عن مجرد طلب الفهم إلى معنى آخر كالانكار أو التوبيخ أو

(١) انظر : تجديد النحو ، د. شوقي ضيف، ص ١٥٩ .

التعجب نحو: ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ (١) فيقصد بالاستفهام هنا التعجب الممزوج بالإنكار، وتقع خبراً قبل ما لا يستغنى به نحو: كيف أنت؟ وكيف ظننت زيداً؟، وحالا قبل ما يستغنى به نحو: كيف جاء زيد؟ أى: على أى حالة جاء زيد؟ وإنما بنيت لتضمنها معنى همزة الاستفهام، وبنيت على الفتح (٢).

والنصب هو المربة الثانية من مراتب الإعراب، أو هو المربة الوسطى فيه وتكون كثرة الألفاظ في هذه المربة من الإعراب.

ولذلك نلاحظ أن هذه الحالة وفروعها في الألفاظ المعربة في العربية من أسماء أو أفعال ... والعلامة الأصلية لهذه الحالة هي الفتحة كما هو معروف . وهي حركة خفيفة سهلة، لا يجد النطق فيها مشقة ولا جهداً بل هي في الواقع أخف الحركات ولذلك ذهب الأستاذ إبراهيم مصطفى إلى أنها ليست بحركة إعرابية ولا علماً لمعنى من معانيه، وإنما تلجأ إليها العربية حيث لا حاجة إلى الضم ولا إلى الكسر .

ولذلك كثر ورودها وغلب وجودها في آخر الألفاظ المعربة على وجه الخصوص والحقيقة أن المنصوبات هي أكثر المكونات العربية تحولا كالحال على سبيل المثال بعكس المرفوعات فأكثرها ثابت كالفاعل والمنصوبات أيضاً أكثر المكونات التركيبية تعدداً للوظائف النحوية.

والنحاة القدامى قد ذهبوا في النصب عموماً إلى أنه علم المفعولية مثلما ذهبوا في الرفع إلى أنه علم الفاعلية.

وإذا كان معنى الفاعلية قد يصدق بشيء من التجوز والتسامح في كثير من الأسماء المرفوعة، فإن معنى المفعولية في الواقع يختلف عنه في صدقه على المنصوبات اختلافاً كبيراً.

(١) سورة البقرة : آية ٢٨ .

(٢) انظر الطالع ، السيوطي ، ص ٢٣٠ .

ولعل في شرح معنى المفعولية ومفهومها الحقيقي وفي النظر إلى مجموعة الأسماء المنصوبة ما يوضح لنا ميلخ هذا الحكم العام من الصدق والحقيقة أن معنى المفعولية هو التأثير بالفعل ، والمفعول هو الذي ينتج عن قيام الفاعل بالفعل ، مثل قولنا كتب زيد رسالة .

وقرأ خالد كتاباً ، فالرسالة هي التي نتجت عن قيام زيد بالكتابة والكتاب نتج عن فعل زيد القراءة ، فالرسالة هي المكتوبة والكتاب هو المقروء وهذا هو معنى المفعولية حقيقة ولو أننا طبقنا هذا المفهوم على الأسماء المنصوبة جميعاً لوجدناه يصدق على ما يسمى عند نحاة البصرة المفعول به ليس غيره أما باقي الأسماء المنصوبة فهي إما مصدر مؤكد لفعله أو مبين له ، وإما ظرف يقع فيه الفعل . وإما سبب لوقوع الفعل وإما مصاحب للفاعل عند وقوع الفعل منه .

وإما وصف لحالة اسم أو هيئة ، أو بيان الجزء من حقيقة الاسم وإما اسم مخرج من حكم الإسناد أو غيره من معاني الإعراب وقد حرص النحاة البصريون على أن يسموا كل هذه الأسماء المنصوبة أو أغلبها مفاعيل ، واصطنعوا لذلك تأويلاً أو تخريباً يتمكنون به من إجراء قاعدتهم العامة سالفة الذكر فقد سمو المصدر المؤكد أو المبين مفعولاً مطلقاً . والظرف مفعولاً فيه والسبب مفعولاً له أو لأجله ، والمصاحب مفعولاً معه ، ثم عجزوا عن تسمية الثلاثة الباقية مفاعيل وهي الحال والتمييز والمستثنى ، ولكنهم ألحقوها بالمفاعيل ، وزعموا أنها إنما تنصب بالأفعال فقال إن في الحال معنى الظرفية وإن المستثنى منصوب بالفعل الذي يسبقه . أما التمييز فقد ألحقوه بالمفعول الذي ينصب بنزع الخافض ومن ينظر في كتبهم المفصلة يجد مقدار ما يتكلفون من الجهد في توجيه هذه المسائل ، حتى يجعلوا من كل واحد من هذه الأسماء مفعولاً للفعل على طريقة ما . ويدرك لأول وهلة ، أن هذا المفهوم للمفعولية لا يمكن أن ينطبق على هذه الأسماء انطباقاً حقيقياً ، ولا سيما حيث يحذف الفعل من الكلام فيتكلفون لتقديره وتأويل عمله .

فتوكيد الفعل وبيانه، وإن سبب وقوعه أو قرينه فاعله ليس في الحقيقة
مفعولا للمفعل ولا هو نتيجة لقيام الفاعل به .

ولعل ذلك أوضح ما يكون في سبب الفعل الذي يسميه نحاة البصرة
المفعول له أو المفعول لأجله . ذلك لأن المفعول نتيجة وهذا سبب، والسبب
بالطبع سابق للنتيجة بل هو موجودها، وموجد من يقوم بها .

فإذا قال قائل : حضرت امتثالا لأمرك، فكلمة امتثالا سبب للحضور
وعلة لفعل المتكلم - وهو الفاعل - إياه وليس بمفعول أن تكون نتيجة لوقوع
الفعل من الفاعل ومثل هذا يقال في الظرف الذي يقع فيه الفعل من زمان أو
مكان وفي المصدر الذي يؤكد فعله أو يبين حقيقته أو نوعه أما قرين الفاعل
ومصاحبه فهو أولى بالفاعلية، من بعض الوجوه، فلو قال قائل «سرت والنهر»،
فالنهر مسير معه وإن كان لم يفعل السير، ولكنه في كل حال ليس نتيجة
لوقوع السير في المتكلم وقد تنبه إلى طرف من هذا نحاة الكوفة فلم يوافقوا
نحاة البصرة على تسمية هذه الأسماء مفاعيل، وإنما سموها بأسمائها
الحقيقية التي تطابق واقع حالها مطابقة واضحة فقالوا الظرف ولم يقولوا
المفعول فيه وقالوا السبب ولم يقولوا المفعول له أو المفعول لأجله .

ولم يسموا مفعولا إلا ما يصدق عليه مفهوم المفعولية من بين الأسماء
المنصوبة كلها^(١) وهو ما سماه نحاة البصرة المفعول به، وكما كان للتقدير
دور في التواضع على المصطلح عند أهل كل من البلدين فإن للتقدير أيضا
دورا هاما ورئيسا في تعدد الوظائف النحوية للمكون.

فإذا حُذِفَ الجار في تركيب «ما» ونُصِبَ الاسم بعده، فإن شبه الجملة
تفقد أصالته، وينتقل الاسم حينئذ إلى حالة النصب فيكون منصوبا ينزع
الخافض كما يقول الكوفيون، وذهب أهل البصرة إلى أنه منصوب بالفعل
اللازم قيله^(٢)، لما سبق الجار وصل الفعل إلى الاسم فنصبه .

(١) انظر : نحو التيسير .. دراسة ونقد منهجي، د. أحمد عبد الستار الجواري، ص ٨٣ .

(٢) انظر الكتاب : ١٤٤/٢ .

وإذا كان الاسم بعد (إلا) الاستثنائية العاملة، وحُذِفَ جَارُهُ، نُصِبَ بالاستثناء، لا ينزع الخافض، ولا بالمفعولية، نحو قولك : «مَا جَلَسْنَا فِي قَاعَةِ إِلَّا قَاعَةُ الْمُحَاضِرَاتِ»، هذا ومذهب البصريين ينسحب على المفعول لأجله، نحو قول الله عز وجل ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ (١) و ﴿لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَكُمْ﴾ (٢) وقول حاتم :

وَاعْفِرْ عَوْرَاءَ الْكَرِيمِ، ادْخَسَارُهُ وَأَعْرِضْ عَنْ شَتَمِ اللَّئِيمِ تَكْرُمًا (٣)

وقال الفرزدق :

يُغْضِي حَيَاءً، وَيُغْضِي مَهَابَةً فَمَا يُكَلِّمُ إِلَّا حِينَ يَتَسَمُّ (٤)

فهم يرون أن «حذر وخشية وادخار، وحياء» منصوبات على المفعولية لأن حرف الجر حُذِفَ قبلها فوصلت الأفعال إليها فنصبتهما (٥) أما الكوفيون فيرون أنها منصوبات على المفعول المطلق والأولى أن تُعَمِّزَ هذا وذاك ويكون النصب فيها للمفعول لأجله وعبر الزجاج عن ذلك في باب نائب الفاعل بعد أن استعرض الباب بقوله «باب من مسائل ما لم يسم فاعله» يقول : «سير يزيد يومان فرسخين» فتقيم اليومين مقام الفاعل

وتنصب الفرسخين على الظرف وإن شئت على التشبيه بالمفعول به، وإن شئت قلت «سير يزيد يومين فرسخان» رفعت الفرسخين ونصبت اليومين على ذلك التفسير وإن شئت قلت : «سير يزيد يومين فرسخين» .

فنصبتهما جميعاً، وأقمت «يزيد» مقام الفاعل، فيكون مخفوضاً في اللفظ، مرفوعاً في التأويل، كما قالوا: «ما جاءني من أحد»، فـ «أحد» فاعل

(١) سورة البقرة : آية ١٩ .

(٢) سورة الإسراء : آية ٣١ .

(٣) ديوان حاتم ١١٩ .

(٤) المغني ٣٣٥/٢ .

(٥) الحاشية ٢٢٢/٢ .

ها هنا وإن كان مخفوضاً . وكذلك قرأت القراء : ﴿ ما لكم من إله غيره ﴾ بالرفع تعكاً لـ «إله» على الموضع .

وتقول : «ضرب يزيد ضرباً شديداً» رفعت «الضرب» لما خفضت «زيداً» ، ولو قلت : «ضرب يزيد ضرباً شديداً» على أن تقيم «زيد» مقام الفاعل ، جاز لكن الرفع في المصدر إذا نعت أحسن ، لأنه يقرب من الاسم ، والنصب جائزاً . قال الله عز وجل : ﴿ فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة ﴾ (١) وإذا لم ينعت المصدر كان الوجه النصب ، وقبح الرفع ، وذلك قولك : «ضرب يزيد ضرباً» و «سير بعمره سيراً» ، وتقول : «ضرب يزيد على الحائط ضربتان» ، لما خفضت «الحائط» بـ «على» رفعت «الضربتين» ، وقوى الرفع فيها لتحديد هما ، والنصب جائز .

وكذلك تقول : «ضرب بعمره على أعلى الحائط ضربتان» ، رفعت «الضربتين» لأن «أعلى» في موضع خفض بـ «على» ، ولكنه اسم مقصور لا يدخله الإعراب . فإن قلنا «ضرب يزيد» أعلى الحائط ضربتين» ، نصبت «الضربتين» ، لأن «أعلى» اسم قام مقام ما لم يسم فاعله ، ولم تشغله بحرف خفض . وتقول : «زيد في رزق عمرو عشرون ديناراً» و «عمرو زيد في رزقه عشرون ديناراً» ، فترفع «عمره» بالابتداء ، وما بعده خبره ، ولا تجعل في «زيد» مضمراً منه وترفع «العشرين» به . فإن جعلت في «زيد» مضمراً يعود على «عمرو» نصبت «العشرين» فقلت : عمرو زيد في رزقه عشرون ديناراً .

والزجاجي لا يترك مسألة تعدد الوظائف النحوية للمكون كما وردت إما نقلاً عن القدماء أو وفقاً لتفسيره ووجهه نظره بل يلجأ في تفسير ذلك إلى استخدام قاعدة التشية في إبراز ما يسوغ الوجه الذي يذهب إليه يقول (٢) وإنما يتبين لك هذا بالتشيه والجمع ، فتقول في تشية في كلامهم المسألة

(١) سورة الحاقة : آية ١٢

(٢) انظر المرجع السابق ، ص ٨٢ .

الأولى : «العمران زيد في رزقهما عشرون ديناراً» ، وفي الجمع «العمرون زيد في أرزاقهم عشرون ديناراً» أو «رزقهم» إن شئت .

وعند عرضه لاسم الفاعل ونظرية إعماله في ما يليه وذلك إعمال النصب إذا كان منوناً ، أو الجر إذا لم يكن منوناً ، وأضيف إلى ما يليه ويورد بذلك مثالا «هذان ضاربا زيد أمس» وهؤلاء ضاربو أخيك أمس» . ولكي يبين الزجاجي فكرة تعدد الوظائف النحوية أشار إلى حالة العطف على التركيب المشتغل على اسم الفاعل فيقول (١) «فإن عطفت على الاسم المحفوض باسم الفاعل اسماً جاز في المعطوف الخفض والنصب كقولك : «هذا ضارب زيد وعمرو» ، عطفاً «زيد» و«هذا ضارب زيد وعمرو» ، تنصبه بإضمار فعل تقديره «يضرب عمر» أو «ضرب عمر» . قال الله عز وجل : ﴿ وَجَاعِلِ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرَ حَسْبَانَا ﴾ (٢) فنصبت «الشمس» بإضمار فعل . فإذا كان اسم الفاعل بمعنى الحال أو الاستقبال كان لك فيه وجهان : أحدهما : وهو الأجود ، أن تنونه وتنصب به ما بعده ، لأنه ضارع الفعل المستقبلي ، وذلك قولك «هذا ضارب زيد الساعة» ، وهذا ضارب زيداً غداً» ، وهذا مكرم أخاك غداً» ، وما أشبهه .

قال زهير بن أبي سلمى :

بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مَذْرُوكَ مَاضِي وَلَا سَابِقًا شَيْئًا إِذَا كَانَ جَائِيَا

وقال آخر :

إِنِّي بِحَبْلِكَ وَاصِلٌ حَبْلِي وَبَرِيضٌ نَبْلِكَ رَائِشٌ نَبْلِي

وقال ابن أبي ربيعة :

وَكَمْ مَالَسِي عَيْنِيهِ مِنْ شَيْءٍ غَيْرِهِ إِذَا رَاحَ نَحْوَ الْجَمْرَةِ الْبَيْضِ كَالذَّمَى

(١) المرجع السابق ، ص ٨٥ وما يليها

(٢) سورة الأنعام : آية ٩٦ .

والوجه الآخر : أن تحذف التنوين وتخفّض ما بعده وأنت تريد الحال والاستقبال ، فتقول : « هذا ضارب زيد غداً وهذا مكريم عمرو غداً » خفّضت لمعاقبة التنوين الإضافة .

ولا يجوز النصب مع حذف التنوين إلا في المعطوف بإضمار فعل .
والزجاجي يشير إلى ملحظ هام وهو تأثير المبنى الصرفي على مسألة الإعمال وتعدد الوظيفة وذلك بعرضه لأحوال ثبوت النون أو حذفها في اسم الفاعل الذي تمت تثنيته أو جمعه يقول وذلك قولك « هذا ضارب زيد وعمراً » تقديره « ويضرب عمراً » قال الشاعر :

هَلْ أَنْتَ بَاعِثٌ دِينَارٍ لِحَاجَتِنَا أَوْ عَبْدَ رَبٍّ أَخَا عَوْنٍ بَيْنَ مِخْرَاقٍ
هكذا رَوَاهُ بِنَصْبِ المعطوف بإضمارِ فعل

فإذا ثبت اسم الفاعل وهو بمعنى الحال أو الاستقبال أو جمعه كان لك فيه وجهان : إثبات النون وحذفها . فإذا أثبت النون لم يكن فيما بعدها إلا النصب لأنها لا تجتمع مع المضاف إليه وذلك قولك : « هذان ضاربان زيداً غداً » وهؤلاء مكرمون عمراً الساعة » وكذلك ما أشبهه .

وليبيان أثر النون في تعدد الوظائف النحوية يورد الزجاجي (١) : وإذا أدخلت الألف واللام على اسم الفاعل فلك حذف النون من التثنية والجمع ، فإذا حذفتها : كنت مخيراً في خفض ما بعدها على الإضافة مع الألف واللام ، ونصبه على ألا تقدّر حذف النون لمعاقبة الإضافة ، ولكن للتخفيف ، وذلك قولك : « هذان الضاربان زيد غداً » وهؤلاء الضاربون عمرو غداً . فإن نصبت قلت : « هذان الضاربان زيداً غداً » بالنصب ، وهؤلاء المكرمون عمراً غداً ، بحذف النون تخفيفاً لطول الكلام .

قال الشاعر في إثبات النون والنصب :

(١) انظر : الجمل في النحو ، الزجاجي ، ص ٨٨ وما يليها .

الضَّارِبُونَ عُمَيْرًا عَنْ يَمِينِهِمْ بِالْتَّلِ يَوْمَ عُمَيْرٍ ظَالِمٌ عَادِي
 وقال آخر، في حذف النون والنقص : الْفَارِجُ بِابِ الْأَمِيرِ الْمُبْهِمِ
 وقال آخر : وهو «قيس بن الخطيم» في حذف النون والنصب :
 الْحَافِظُ عَوْرَةَ الْعَشِيرَةِ لَا يَأْتِيهِمْ مِنْ وَرَائِنَا وَكَفُّ

ويرى ابن السراج أن إرادة المتكلم وتحديد المقصود هو الذي يحدد ما
 ينوب عن الفاعل (١) يقول : واعلم : أنه يجوز أن تقيم المصادر والظروف من
 الأزمنة، والأمكنة مقام الفاعل في هذا الباب إذا جعلتها مفعولات على
 السعة، وذلك نحو قولك : سِيرَ بَزِيدٌ سِيرَ شَدِيدٍ، وَضَرَبَ مِنْ أَجْلِ زَيْدٍ
 عَشْرُونَ سَوْطًا، وَاخْتَلَفَ بِهِ شَهْرَانِ، وَمَضَى بِهِ فَرَسَخَانِ. وقد يجوز نصبها
 على الموضع، وإن لم نعلم المجرور مقام الفاعل «بزيد».

على أن نحذف ما يقوم مقام الفاعل، ونضمه، وذلك المحذوف على
 ضربين :

إما أن يكون الذي قام مقام الفعل مصدرًا استغنى عن ذكره بدلالة
 الفعل عليه وإما أن يكون مكانًا دلَّ الفعل عليه أيضًا إذا كان الفعل لا يخلو
 من أن يكون في مكان كما أنه لابد من أن يكون مشتقًا من مصدره، نحو
 قولك : سِيرَ بَزِيدٌ فَرَسَخًا، أَضْمَرْتُ السَّيْرَ، لَأَنْ «سِير» يدل على السير، فكأنك
 قلت : سِيرَ السَّيْرَ بَزِيدٌ فَرَسَخًا، ثُمَّ حُذِفَتِ السَّيْرُ فَلَمْ تَحْتَجْ إِلَى ذِكْرِهِ مَعَهُ.

كما تقول : مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ، تَرِيدُ : كَانَ الْكَذِبُ شَرًّا لَهُ، وَلَمْ
 تَذَكُرِ الْكَذِبَ لِأَنَّ «كَذَبَ» قَدْ دَلَّ عَلَيْهِ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى «لَا يَحْسِبُنَّ الَّذِينَ
 يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ» (٢) يَعْنِي الْبَخْلُ الَّذِي دَلَّ
 عَلَيْهِ «يَبْخُلُونَ» وَأَمَّا الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ الْفِعْلُ مِنَ الْمَكَانِ فَإِنْ تَضَمَّرَ فِي هَذِهِ

(١) انظر : الأصول في النحو لابن السراج، ١ : ٧٩ وما يليها.

(٢) سورة آل عمران : آية ١٠٨.

المسألة ما يدل عليه «سير» نحو الطريق، وما أشبهه من الأمكنة، فالسير لا بد أن يكون في طريق، فكأنك قلت: سير عليه الطريق فرسخاً، ثم حذفت لعلم المخاطب بما تعنى، فقد صار في «سير يزيد» ثلاثة أوجه أجودها أن تقيم «يزيد» مقام الفاعل، فيكون موضعه رفعاً، وإن كان مجروراً في اللفظ، والوجه الثانى الذى يليه فى الجودة أن تريد المصدر فتقيمه مقام الفاعل وتحذفه، والوجه الثالث وهو أبعدها أن تريد المكان فتقيمه مقام الفاعل وتحذفه فإذا قلنا: سير يزيد سيرا، فالوجه النصب فى «سير»، لأننا لم نغد بقولنا «سيرا» شيئاً لم يكن فى «سير» أكثر من التوكيد، فإن وصفناه قللت: شديدك أو هينك، فالوجه الرفع لأننا لما نعتناه قريناه من الأسماء، وحدثت فيه فائدة لم تكن فى «سير»، والظروف بهذه المنزلة. لو قلنا: سير يزيد مكاناً أو يوماً لكان النصب، فإن قلنا: يوم كذا أو مكاناً بعيداً أو قريباً اختير الرفع ومن المنصوبات المتشابهة ما يحتمل المصدرية والمفعولية. من ذلك نحو ﴿وَلَا تَظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (١)، و ﴿وَلَا يَظْلَمُونَ نَبِيرًا﴾ (٢)، أى ظلماً ما أو غير ما، أى لا تتقصونه مثل: ﴿وَلَمْ تَظْلَمْ مِنْهُ شَيْئًا﴾ (٣) ومن ذلك ﴿ثُمَّ لَمْ يَتَقَصَّرْكُمْ شَيْئًا﴾ (٤) أى نقصاً أو غيراً، وأما ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ (٥) فمصدر الاسيفاء ضرر مفعوله، وأما ﴿فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْئًا﴾ (٦) فشئىء قبل ارتفاعه مصدر أيضاً، لا مفعول به، لأن عفاً لا يتعدى ما يحتمل المصدرية والظرفية والحالية، من ذلك «سرت طويلاً»، أو زمناً طويلاً أو سرت طويلاً، ومنه ﴿وَأَزَلَفْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (٧) أى إزلاً غير بعيد أو زمناً غير بعيد أو أزلفت الجنة... أى الإزلاف... فى حالة كونه غير بعيد.

إلا أن هذه الحال مؤكدة، وقد يجعل حالا من الجنة فالأصل غير بعيدة، وهى أيضاً حال مؤكدة، ويكون التذكير على هذا مثله فى ﴿لَعَلَّ

(٥) سورة التوبة: آية ٣٩.

(٦) سورة البقرة: آية ١٧٨.

(٧) سورة ق: آية ٣١.

(١) سورة الإسراء: آية ٧١.

(٢) سورة النساء: آية ١٢٤.

(٣) سورة الكهف: آية ٣٣.

(٤) سورة التوبة: آية ٤.

السَّاعَةِ قَرِيبٌ ﴿١﴾، ما يحتمل المصدرية والحالية «جاء زيد ركضاً» أى يركض ركضاً، أو عامله «جاء» على حد «قعدت جلوساً» أو التقدير جاء راكضاً، وقول سيبويه ويؤيده قوله تعالى : ﴿ أَتَيْنَا طَلُوعًا أَوْ كَرَّهًا، قَالَتَا : أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ (٢) فجاءت الحال فى موضع المصدر ما يحتمل المصدرية والحالية والمفعولية لأجله - من ذلك - «يريككم البرق خوفاً وطمعاً» (٣) أى فتخافون خوفاً وتطمعون طمعاً، وابن مالك يمنع حذف عامل المصدر المؤكد إلا فيما استثنى، أو خائفين وطامعين أو لأجل الخوف والطمع، فإن قلنا لا يشترط الاتحاد فاعلى الفعل والمصدر المعلن وهو اختيار ابن خروف فواضح وإن قيل باشتراطه فوجهه أن «يريككم» بمعنى يجعلكم ترون، والتعليل باعتبار الرؤية لا الإرادة، أو الأصل إخافة، وإطماعاً، وحذفت الزوائد. وتقول «جاء زيد رغبة» أى يرغب، أو مجيء رغبة، أو راغباً، أو للرغبة. وابن مالك يمنع الأول، لما مر، وابن الحاجب يمنع الثانى، لأنه يؤدى إلى إخراج الأبواب عن حقائقها، إذ يصح فى «ضربته يوم الجمعة» أن يقدر ضرب يوم الجمعة وهو حذف بلا دليل، إذ لم تدع إليه ضرورة، وقال المتنبي :

أَبْلَى الْهَوَىٰ أَسْفًا يَوْمَ النَّوَىٰ بَدَنَىٰ وَفَرَّقَ الْهَجْرَ بَيْنَ الْجَفْنِ وَالْوَسَنِ

والتقدير : آسف أسفاً، ثم اعترض بذلك بين الفاعل والمفعول به، أو إبلاء أسفاً أو لأجل الأسف، فمن لم يشترط اتحاد الفاعل فلا إشكال، وأما من اشترطه فهو على إسقاط لام العلة توسعاً، كما فى قوله تعالى : ﴿ يَغُونَهَا إِذَا أُلْحِقَ الْإِصْبَاحُ مَكَّةَ بِأَنَّ هِيَ جَارِيَةٌ فِي إِفْكٍ خُشِعَتْ لَدُونَهَا وَفُتِنَتْ بِذَلِكَ الْحَبِيبِ الْأُولَىٰ ﴾ (٤) أو الاتحاد موجود تقديرًا : إما على أن الفعل المعلن مطاوع أبلى محذوفاً، أي قبلت أسفاً ولا تقدر قبلت بدنى، لأن الاختلاف حاصل، إذ الأسف فعل النفس لا البدن أو لأن الهوى لما حصل بتسبيه كان كأنه قال :

(١) سورة الشورى : آية ٧.

(٢) سورة فصلت : آية ١١.

(٣) سورة الروم : آية ٢٤.

(٤) سورة آل عمران : آية ٩٩.

أبليت بالهوى بدني وما يحتمل المفعول به، والمفعول معه، نحو «أكرمته وزيدك» يجوز كونه عطفاً على المفعول، وكونه مفعولاً معه، ونحو «أكرمته وهذا» يحتملها، وكونه معطوفاً على الفاعل، لحصول القعل بالمفعول، وقد أجز في «حسبك وزيدك درهم» كون «زيد» مفعولاً معه، وكونه مفعولاً به.

بإضمار يحسب، وهو الصحيح، لأنه لا يعمل في المفعول معه إلا ما كان من جنس ما يعمل في المفعول به، ويجوز جره، فقليل : بالعطف، وقيل بإضمار حسب أخرى وهو الصواب، ورفعته بتقدير حسب، فحذفت وخلفها المضاف إليه وروواً بالأوجه الثلاثة قوله :

إذا كانت الهيجاء وأنشقت العصا فحسبك والضحاك سيف مهند^(١)

وتحت عنوان «المفعول غير المباشر» أورد الدكتور أحمد عبد الستار الجوارى^(٢) قد يبدو غريباً أن نقول : إن هذه الأسماء التي تقع بعد حروف الخفض هي أولى بأن تسمى مفاعيل، مما سموه مفاعيل من الأسماء المنصوبة كالمصدر المؤكد والمبين أو كالظرف أو كالمصاحب. وغير ذلك، ولكن ذلك هو عين الحقيقة والواقع إذا أثرنا المعنى باهتمام ولم نفرط فيه من أجل المظهر وحركة الآخر.

وليس من شك أن وجه الغرابة في هذا الأمر إنما مرده إلى عناية النحاة بالإعراب في ظاهره وفي شكله دون العناية بواقع المعنى وحقيقته، وهم يذكرون في باب المفعول به أنه إذا حذف حرف الخفض أو الجر، وهو يحذف في أحوال بعينها، وانتصب هذا الاسم على التوسع تارة، وعلى التشبيه بالمفعول به مرة، وعلى نزع الخافض تارة أخرى، وهم يقدرون ذلك بما إذا تعين الحرف وتعين مكان الحذف.

(١) انظر : مثنى اللبيب لابن هشام ، ٥٦١/٢ .

(٢) نحو التمهيد .. دراسة ونقد منهجي ، د. أحمد عبد الستار الجوارى ، ص ٩٨ .

وشواهد ذلك عندهم كثيرة منها نحو قوله تعالى : ﴿ فاقعدوا لهم كل مرصد ﴾ وفي حالة الظروف فإن الاسم الواقع بعد حرف الخفض ليس في الحقيقة إلا مفعولاً، أما الفعل المذكور، أو لما يشتق من الفعل، ويقوم مقامه في الكلام كاسم الفاعل واسم المفعول، ونحو ذلك، وإنه إنما يسفل إلى مرتبة الخفض لأنه يستعين على معنى المفعولية وموقعها بالحرف، وأن علاقته بالفعل أو ما يقوم مقامه متقيد بمعنى حرف الخفض وتحدد به ويتبين أيضاً أن ما زعموا في حروف الخفض، إنها حروف إضافة تضيف معاني الأفعال إلى الأسماء، ليس في واقع حاله إلا محاولة لإطراء القاعدة وتعميمها وتخلصاً من اعتراض يرد عليهم في هذا الشأن ويشبه ذلك دعوى النحاة العرب بأن الإضافة، وهي عند الأكثرين عامل معنوي إنما هي بمعنى حرف من حروف المعاني أصلها اللام التي للملك والنسبة كما في قولنا ﴿ كتاب زيد ﴾ . ومنها ﴿ في ﴾ وهي بمعنى الظرفية كما في قوله تعالى ﴿ بل مكر الليل والنهار ﴾ أى مكر في الليل والنهار.

ومنها أيضاً ﴿ من ﴾ التي هي للبيان كما في قولنا : ﴿ خاتم حديد ودرهم فضة ﴾ أى خاتم من حديد ودرهم من فضة، ومرد ذلك إلى اعتدادهم بالعامل اللفظي وأنه أقوى على العمل من العامل المعنوي، وقد تابعهم الأستاذ إبراهيم مصطفى في هذه المسألة وذهب إلى أن الإضافة ليست إلا معنى وضعت له حروف بعينها،

وأنها ليست إلا فرعاً من الخفض بالحرف. ووضح أن فكرة العامل وقواعدها العامة هي التي ذهبت بهم هذا المذهب، وهذا ما دعى إليه الأستاذ إبراهيم مصطفى في إحياء النحو.

وقد جعل سيبويه الحالة الإعرابية معياراً من معايير تصنيف الأبواب النحوية، لا يقل عن المعايير الأخرى كمعيار العامل ومعيار المعنى ومعيار الوظيفة التركيبية والدلالية للعناصر. ولذا صُنِّفت عدة أبواب نحوية على أساس المعيار الأول، وأخرى على المعيار الثاني وثالثة على المعيار الثالث إلى آخره.

بيد أنه عמד إلى المعنى الوظيفى الذى يؤديه عنصر ما من عناصر اللغة وربط بينه وبين الحالة الإعرابية العلامة الإعرابية، ليشكل هذا المعيار، ويؤكد هذا الربط حرص سيويه على أن يتجاوز بحثه العلامة الظاهرة وبعبارة أخرى لم يعن سيويه بالجانب الشكلى فى تحليله لأبواب النحو، بل أظهرت نصوص الكتاب تنوع معايير، وعمق تحليلاته وهكذا فإن العامل لم يكن المعيار الوحيد للتفسير عند سيويه بل كان يواكبه عناية شديدة بالمعنى.

لا شك أن العلامة الإعرابية قرينة لفظية غير كافية للفصل بين أبواب النحو حيث أنه من الممكن أن تشترك عدة أبواب فى علامة واحدة كالفتحة مثلا ويسير سيويه على النهج الذى اتبعه فى جعل العناصر اللغوية تتابع على نحو متدرج، فقد بدأ بالمصادر وأعقبها بالأسماء المشبهة بها ثم الأسماء غير المشبهة بها ثم الصفات إلى آخره، ويتضح ذلك إلى حد بعيد حين يعالج ما ينصب على أنه حال. يقول فى باب ما ينتصب من المصادر لأنه حال وقع فيه الأمر، «فانتصب لأنه موقع فيه الأمر، وذلك قولك : قتلته صبرا، ولقيته فجأة ومفاجأة»... (١)

ولكن ليس كل مصدر صالحا لهذه الوظيفة لأن الموضع موضع مشتق يقول : وليس كل مصدر وإن كان فى القياس مثل ما مضى من هذا الباب يوضع هذا الموضع، لأن المصدر ها هنا موضع فاعل إذا كان حالا، (٢)

ويجرى هذا على الأسماء التى جعلت مصدرا مثل : مررت بهم وحدهم، ومررت بهم قضهم قضيضمهم. فالنصب هنا على أن هذا التركيب المنطوق يناظر تركيبا آخر غير منطوق . أو ما يطلق عليه «تمثيل وإن لم يتكلم به» فهو كقولك «أفردتهم أفرادا» . فهذا تمثيل ولكنه لم يستعمل فى الكلام «ومررت بهم انقضاضا» فهذا تمثيل وإن لم يتكلم به (٣) ويضيف إلى

(١) عناصر النظرية النحوية فى كتاب سيويه، سعيد حسن بحورى، ص ٢٤٤.

(٢) الكتاب، سيويه، ٢٧٠/١.

(٣) المرجع السابق، ٢٧٣/١، ٢٧٥.

الأسماء المضافة الأسماء المعرفة في الجمل على المصدر مثل قولهم «مررت بهم الجماء الغفير»

فإدخال الألف واللام هنا في كلامهم على نية ما لا تدخله الألف واللام، ومن ثم يقابل : «مررت بهم قاطبة طرا»

أما الاسم المنتصرف الذي ينصب على أنه حال يقع فيه الأمر، فهو قولك : «مررت بهم جميعاً وعامة وجماعة»

فالأصل في الاسم الواقع حالا ألا تدخل عليه الألف واللام أو الإضافة، فإذا دخل عليه أي منهما مع إرادة التثكير. كان التركيب قبيحاً أي غير صحيح لم يستعمل ويفرق بعد ذلك بين المصدر المؤكد لما قبله والمؤكد لنفسه، وهما يتفقان مع المصادر السابقة في الحالة الإعرابية (أي: النصب) إلا أنهما يختلفان عنهما في المعنى الوظيفي إذ أنهما ليس في معنى كيف ولم (أي: النصب) إلا أنهما يختلفان عنهما في المعنى الوظيفي إذ أنهما ليس في معنى كيف ولم (أي ليس بحال ولا بمفعول له) مما يؤكد أنه يجعل الحالة الإعرابية المركز الثابت في هذه الأبواب. والمعنى الوظيفي عنصراً متغيراً مع ملاحظة أن المبني واحد المصدر هنا الاسم الملحق بالمصدر الصفة الملحقة بالأسماء ويقابل بينهما على النحو التالي : «هذا عبد الله حقاً وله على ألف درهم عرفاً» والعامل فيهما ليس الفعل المذكور كما في المصادر السابقة، بل ينصب المصدر فيهما على إضمار فعل غير كلامك الأول، لأنه ليس في معنى كيف ولا لم. (١)

أما الصفات التي تنصب حملاً على الأسماء فشبهت بالأسماء التي تحمل على المصادر وذلك قولك : أبيعك الساعة نازجاً بناجز.

ومنها الصفة المعرفة، وحمل الشذوذ هنا على شذوذ التعريف في

(١) انظر المرجع السابق، ٢٨٠/١ : ٢٨٤.

المصدر مثلما حُمِلَ الشُّدُوذُ في الأسماء على ما في المصدر، ويقول «وشذ هذا كما شذت الأسماء التي وضعت موضع المصدر» (١)

فالنصب إذن، يقع على الأسماء فتكون مفعولاً به ومفعولاً معه ومفعولاً فيه فالمبنى واحد، ولكن تعدد الوظائف التي تسند إليه رغم الاتفاق في حالة إعرابية واحدة، وكذلك الأمر مع المصادر والصفات فقد يتفق مبنى مع آخر في موقعه فيؤدى وظيفته ويأخذ الحركة الإعرابية ذاتها. وبعبارة أخرى قد تقع المصادر موقع الأسماء في الحال فتؤدى وظيفة «الحال» وتأخذ حركة النصب، وهكذا فإن تعدد المعنى لا يقابله تعدد في العلامة، وكل قسم قادر على أداء وظيفته قسم آخر إذا تحقق في الآخر أوجه تشابه مع الأول.

ويربط سيبويه كذلك بين الحالة الإعرابية، «العلامة الإعرابية» ودلالة الجملة، ومن ذلك النصب على الشتم «وذلك قولك : اصنع ما ساء أباك» وكره أخوك الفاسقين الخبيثين.

وقد حُمِلَ هذا وما يليه على وجهين النصب كما سبق والرفع على الابتداء كما في باب ما ينتصب على التعظيم والمدح أو الشتم . مثل : يا أيها الرجل وعبد الله المسلمين الصالحين .

وما يجرى من الشتم مجرى التعظيم مثل : «أتأني زيد الفاسق الخبيث» . والنصب على المدح والترحم أو الاختصاص أو الاستشفاء أو غيره من معاني الأساليب النحوية » (٢) ويحدد هنا أيضاً السياق الذي يستخدم فيه الاسم منصوباً وتتغير دلالة السياق وحال كل من المخاطب والمتكلم بتغير الحالة الإعرابية يقول في : «هذا عبد الله منطلقاً» . والمعنى أنك تريد أن تنبهه له منطلقاً، لا تريد أن تعرفه عبد الله، لأنك ظننت أنه يجهله فكأنك قلت انظر إليه منطلقاً (٣) .

(١) انظر المرجع السابق، ٣٩٧/١ .

(٢) انظر الكتاب ، سيبويه، ٦٠/٢، ٦١، ٧٠، ٧١، ١٩٤ .

(٣) المرجع السابق، ٧٨/٢ .

فالتكلم يريد التنبيه والإثبات لإنسان يظن أن المخاطب يجهله أو كان يجهله ومثل ذلك ما يرتفع فيه الخبر لأنه مبني على مبتدأ أو ينتصب فيه الخبر لأنه حال لمعروف مبني على مبتدأ. فالمعنى المتحقق في النصب مفقود في الرفع وذلك مثل : « هذا الرجل منطلقاً » .

إنما يريد في هذا الموضع أن يذكر المخاطب برجل قد عرفه قبل ذلك . وهو في الرفع لا يريد أن يذكره بأحد وإنما أشار فقال : هذا منطلقاً (١)

وهكذا يكون في الرفع الإشارة وفي النصب التذكير والتنبيه والتعريف ورأى ابن هشام أنه يجوز في نحو « ما ضربت أحداً إلا زيدا » كون زيد بدلاً من المستثنى منه، وهو أرجحها، وكونه منصوباً على الاستثناء، وكون إلا وما بعدها نعتاً، وهو أضعفها، ومثله « ليس زيداً شيئاً إلا شيئاً لا يعياً به » فإن جئت بـ (ما) وكان (ليس) بطل كونه بدلاً، لأنها لا تعمل في الموجب يجوز في نحو « قام القوم حاشاك، وحاشاه » كون الضمير منصوباً وكونه مجزوراً فإن كانت « حاشاي » تعين الجر، أو حاشائي تعين النصب وكذا القول في خلا وعلا . يجوز في نحو « ما أحد يقول ذلك إلا زيد » كون زيد بدلاً من أحد وهو المختار وكونه بدلاً من ضميره، وأن ينصب على الاستثناء، فارتفاعه من وجهين، وانتصابه من وجه، فإن قلت « ما رأيت أحداً يقول ذلك إلا زيدا » فبالعكس . ومن مجيئه مرفوعاً

فِي لَيْلَةٍ لَا نَرَى بِهَا أَحَدًا يَحْكِي عَلَيْنَا إِلَّا كَوَّكِبَهَا

و« على » هنا بمعنى عن، أو ضمير يحكي معنى ينم أو يشيع ما يحتمل الحالية والتميز - من ذلك « كرم زيد ضيفاً » إن قدرت أن الضيف غير زيد فهو تمييز محوّل عن الفاعل، يمتنع أن تدخل عليه من وإن قدر نفسه احتمال الحال والتميز، وعند قصد التمييز فالأحسن إدخال من، ومن

(١) انظر : معنى اللبيب ، ابن هشام ، ٥٦٣/١ .

ذلك «هذا خاتم حديدك» والأرجح التمييز للسلامة به من جمود الحال ولزومها أى عدم انتقالها ووقوعها من نكرة، وخير منهما الخفض بالإضافة من الحال ما يحتمل كونه من الفاعل وكونه من المفعول نحو «ضربت زيداً ضاحكاً» ونحو «وقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» (١)

ويرى ابن هشام أن تجويز الزمخشري الوجهين فى «أَدْخَلُوا فى السِّلْمِ كَافَّةً» (٢) غير صحيح، لأن كافة مخصص بمن يعقل، كما أشار إلى وهمه فى قوله تعالى : «وما أرسلناك إلا كَافَّةً لِلنَّاسِ» (٣) إذ قدّر الزمخشري «كافة» نعمًا لمصدر محذوف - أى إرساله كافة - أشد، لأنه أضاف إلى استعماله فيما لا يعقل إخراجَه عما التزم فيه من الحالية.

ومن الحال ما يحتمل باعتبار عامله وجهين نحو «وهذا يعلى شيخاً» يحتمل أن عامله معنى التنبيه أو معنى الإشارة، وعلى الأول فيجوز «قائماً ذا زيد» قال الشاعر :

هَآ بَيْنَا صَرِيحُ النَّصِيحِ قَاصِغٌ لَهُ وَطَعَ فِطَاغَةً مَهْدٌ نَصِيحُهُ رَشَدٌ

وعلى الثانى يمتنع، وأما التقديم عليهما معاً فيمتنع على كل تقدير. من الحال ما يحتمل التعدد والتداخل - نحو «جاء زيد راكباً ضاحكاً» فالتعدد على أن يكون عاملهما جاء، وصاحبهما زيد، والتداخل على أن الأول من زيد وعاملها جاء والثانية من ضمير الأولي وهى العامل، وذلك واجب عند من منع تعدد الحال، وأما «لَقِيْتَهُ مُصْعِدًا مُنْحَدِرًا» فمن التعدد، لكن مع اختلاف الصاحب، ويستحيل التداخل، ويجب كون الأولى من المفعول والثانية من الفاعل تقييلاً للفصل، ولا يحمل على العكس إلا بدليل قوله :

(١) سورة التوبة : آية ٣٦.

(٢) سورة البقرة : آية ٢٠٨.

(٣) سورة سبأ : آية ٢٨.

خَرَجْتُ بِهَا أَمْشِي تَجْرُورًا عَلَيَّ إِثْرِنَا ذَيْلَ مِرطٍ مَرَحَلٍ
ومن الأول قوله :

عَهْدَتُ سَعَادَ ذَاتَ هَوَى مُعْنَى فَرَدْتُ، وَعَادَ سُلْوَانَا هَوَاهَا.

وبعد باب الاستثناء والتمييز في تجديد النحو للدكتور شوقي ضيف من العناصر التي تضاف إلى الاتساع في الوظائف النحوية لكن الدكتور شوقي ضيف وغيره كثيرين ممن كتبوا في إصلاح النحو يعدون تعدد الوظائف النحوية للمكون الواحد عيباً من عيوب النحو العربي وأنه يجب التخلص منه بإعادة تبويب وتصنيف النحو العربي من جديد. والتخلص من بعض هذه الأبواب من ذلك باب كم الاستفهامية والحقيقة إن ما أخذوه على النحو العربي من عيوب يعد في رأيي من المميزات الأصيلة للنحو العربي، فالنحاة العرب على مر عصورهم صنفوا وبوبوا النحو العربي على أساس الاستخدام العربي في القرآن الكريم ودواوين الشعر ولغة الحديث الشريف ولم يأتوا لنا بشواهد من اختراعهم باستثناء التمثيل وأن الاتساع في الوظائف النحوية يعد صدى للاتساع في الاستخدام العربي لكن المحدثين من النحاة والمربين أشادوا بالاتساع اللغوي وتنكروا للاتساع في الوظائف النحوية أما إذا كانت دعواهم لإصلاح النحو بالتخلص من الاتساع في الوظائف النحوية صادرة عما تلقوه من دروس في الجامعات الأوروبية التي تنقد الأنحاء التقليدية، فإن الأوروبيين أنفسهم يعدون الاتساع في اللغة عموماً ضرورة من ضرورات استمراريتها وصلاحياتها للتواصل أو التداول ومن ذلك ما أشرت إليه من رأي (إي. كينان) في حديثه عن اتساع اللغة من خلال عرضه لمشكلات الترجمة بين اللغات الإنسانية.

إذ يمكن لأي مكونين تركيبين أن يحوزا وظيفة نحوية مشتركة بين بابي الحال والتمييز وذلك لأنهما اجتماعاً في خمسة، فأوجه الاتفاق أنهما اسمان، بكرتان، فضلتان، منصوبتان، رافعتان للإبهام. ويمكن لمكون تركيبى

أن يُعدَّ تمييزاً في تركيب وأن يُعدَّ مضافاً إليه في تركيب آخر وأورد السيوطي خصائص هذا المكون في قوله (١) وإذا حسن موضع أفعل التفضيل المذكور بعده نكرة فعل من لفظه ومعناه، وصلاح أن يسند إلى النكرة فهي تمييز، فإن حسن موضعه بعض مضاف إلى جمع قام مقام النكرة جرت بالإضافة فالأول نحو : زيد أكمل فقيه فقها، فتنصب النكرة على التمييز لأنه بمعنى كمل فقيه، والثاني نحو : زيد أكمل فقيه، فتضيفه لأنه يحسن أن يجعل موضعه بعض مضاف إلى جمع قام مقام النكرة فتقول : زيد بعض الفقهاء، فما كان بعد أفعل التفضيل فاعلا في المعنى يجب نصبه على التمييز ويمتنع جره بالإضافة كما كان الفقه بعد «أكمل» حين وضع موضعه «كمل».

وبما أورده ضمن الاتساع في الوظائف النحوية متفقاً مع أحدث النظريات النحوية وهي النظرية التحويلية، تحول التمييز عن فاعل أو مفعول (٢) وكل منصوب على التمييز فيه معنى «من» وبعضه يصلح لمباشرتها وبعضه لا يصلح، فالذي لا يصلح لمباشرتها «من» الواقعة بعد العدد كأحد عشر كوكباً، وتمييز الجملة المنتصب عن تمام الكلام المنقول من فاعل نحو «طاب زيد نفسه» «واشتعل الرأس شيباً» (٣) والأصل : طابت نفس زيد، واشتعل شيب الرأس، أو من مفعول نحو «وفجرنا الأرض عيوناً» (٤) والأصل فجرنا عيون الأرض، وما عدا ذلك يصلح لمباشرة «من» فيجر بها.

والحقيقة أن ما أورد عنه بعنوان «مسألة» قد لا يكون محله جديداً بل قد يكون بعضه تلخيصاً لما ورد عن القدماء مع إضافة تتضح فيها مسألة الاتساع في الوظائف النحوية باختلاف العلامة الإعرابية وتحولها من نصب على التمييز إلى جر بالإضافة مع ثبات المكون التركيبي ونجتزئ في مسألة

(١) انظر : المطالع السعيدة، السيوطي، ص ٣٦٦.

(٢) انظر المرجع السابق، ص ٣٦٦.

(٣) سورة مريم : آية ٦.

(٤) سورة القمر : آية ١٢.

أوردها في باب التمييز فنحنى جانباً كما لخصه من القدماء، ونذكر ما أورده في إطار الاتساع في الوظائف النحوية ^(١) حيث يورد : وإذا جرى بنعت مفرد أو جمع تكسير جاز الحمل فيه على التمييز وعلى العدد نحو : عندي عشرون رجلاً صالحاً أو صالح، وعشرون رجلاً كراماً أو كرام فإن كان جمع سلامة تعنى الحمل على العدد نحو عشرون رجلاً صالحون ولا يجمع التمييز مع ثلاثة ونحوها جمع كثرة ما أمكن جمع القلة غالباً، ومن جموع القلة جمع التصحيح قال تعالى : ﴿ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ ^(٢) و ﴿ سَبْعَ بَقَرَاتٍ ﴾ ^(٣) ، ﴿ سَبْعَ سَنَابِلَاتٍ ﴾ ^(٤) و ﴿ تِسْعَ آيَاتٍ ﴾ ^(٥) ومن القليل ﴿ سَبْعَ سَنَابِلٍ ﴾ ^(٦) ﴿ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ ^(٧) ، ﴿ ثَمَانِي حِجَجٍ ﴾ ^(٨) .

وإن لم يكن جمع القلة بأن لم يستعمل تَعَيَّنَ جمع الكثرة نحو : ثلاثة رجال. ويغنى عن تمييز العدد إضافته إلى غيره نحو عشرك وعشرو زيد، لأننا لم نضيف إلى غير التمييز إلا والعدد عند السامع معلوم الجنس فاستغنى عن المُفسَّر.

وتعدد الوظيفة النحوية يتم بين أقسام الكلم، فالاسم هو ما دل على مسمى، أى أن يقوم بها الاسم في اللغة، وينطبق هذا على كل الأنواع التي تندرج تحت مفهوم الاسم في اللغة. لكن الملاحظ أن بعض هذه الأنواع التي تندرج تحت مفهوم الاسم يتعدد معناه الوظيفي فيخرج أحياناً عن معانيه الأصلية إلى معانٍ آخر على النحو الآتي :

(١) انظر : المطالع ، ص ٣٦٩ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢٩ وفي آيات أخرى كثيرة .

(٣) سورة يوسف : آية ٤٣ .

(٤) سورة يوسف : آية ٤٣ .

(٥) سورة الإسراء : آية ١٠١ .

(٦) سورة البقرة : آية ٢٦١ .

(٧) سورة البقرة : آية ٢٨٨ .

(٨) سورة القصص : آية ٢٧ .

ينوب المصدر عن فعل الأمر ويكون بمعناه، ويؤدي وظيفته في السياق، فيخرج المصدر عن كونه اسماً، للحدث ليقوم بوظيفة فعل الأمر، وذلك حين نقول : نصرّاً المظلوم، وضرباً العدو، فمعنى المصدر هنا هو معنى فعل الأمر، «انصر أو اضرب» قال أبو جعفر النحاس تقول : ضرباً زيداً على معنى اضرب زيداً ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ (١) على معنى : فاضربوا الرقاب وقوله ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا ﴾ (٢) على تأويل : فاغفر لنا ربنا، أقام المصدر مقام الفعل (٣) وينوب المصدر عن الفعل المضارع ويكون بمعناه يؤدي وظيفته في السياق فيخرج المصدر عن كونه اسماً للحدث ليقوم بوظيفة الفعل المضارع، فقد سمع عن الخليل وهو يذكر أن بنى سليم يقولون : زيد ضرب أى زيد يضرب، وزيد مشى، أى يمشى، وكما ينوب المصدر عن فعل الأمر والفعل المضارع ينوب عن الفعل الماضي، يؤدي وظيفته في السياق، فقال لبيد :

عهدى بها الحى الجميع وفيهم قبل التفرق ميسر وندام

فقال : عهدى وهو مصدر على معنى عهدت، وهو فعل ماض (٤)

وينوب المصدر عن صفة المفعول في السياق، فيقوم مقامها يؤدي معناها ومن أجل ذلك كانت كلمة «كذب» بمعنى «مكذوب» في قوله تعالى من سورة يوسف ﴿ بَدِمَ كَذِبَ ﴾ (٥)

وينوب المصدر عن صفة الفاعل في السياق فيقوم مقامها يؤدي معناها الوظيفى ومن أجل ذلك كانت كلمة «غورك» مثلاً بمعنى «غائرك» في قوله

(١) سورة محمد : آية ٤ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢٨٥ .

(٣) انظر : شرح أبيات سيبويه : ص ٦٥ - ٦٦ ، بتحقيق زهير غازي .

(٤) انظر المرجع السابق، ص ٦٦ .

(٥) سورة يوسف : آية ١٨ .

تعالى : ﴿ إِن أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ﴾ (١)

ويقول ابن يعيش : « قد يوصف بالمصادر كما يوصف بالمشتقات فيقال : رجل فضل ورجل عدل، كما يقال : رجل فاضل وعادل، وذلك على ضربين مفرد ومضاف، فالمفرد نحو : عدل، وصوم، وفطر، وزور، بمعنى الزيادة ولا يكون هنا جمع، زائر كصاحب، وصحب، وشارب، وشرب، لأن الجمع لا يوصف به الواحد.

وإذا كان مصدرًا وصف به الواحد والجمع، وقالوا رجل رضى، إذا كثر الرضى عنه، وقالوا : «ضرب هبر» وهو القطع يقال : هبرت اللحم، أى قطعتة والهبرة القطعة منه، وقالوا طعن نثر، وهو كالخلس، يقال : طعنه فأثره أى أرفعه، بمعنى قتله سريعًا، وقالوا : رمى سحر أى ألهيئها، فهذه المصادر كلها مما يوصف بها للمبالغة كأنهم جعلوا الموصوف ذلك المعنى لكثرة حصوله منه، وقالوا : رجل عدل ورضى وفضل، كأنه لكثرة عدله والرضى عنه، وفضله جعلوه نفس العدل والرضى والفضل ويجوز أن يكونوا وضعوا المصدر موضع اسم الفاعل اتساعًا، فعُدل بمعنى عادل، وماء غور بمعنى غائر، ورجل صوم، وفطر بمعنى صائم ومفطر.

ويقوم المصدر بوظيفة ظرف الزمان فيؤدى معناه فى السياق تقول : «أسافر طلوع الشمس» فالمصدر «طلوع» أدى معنى ظرف الزمان، واستعمل فى الكلام استعماله وفى مجال تعدد المعنى الوظيفى للمصدر وأدائه معنى الظرف الزمانى ذكر الأشمونى أنه قد يحذف أيضًا المصدر الذى كان الزمان مضافًا إليه فينون ما كان هذا المصدر مضافًا إليه من اسم عين نحو : لا أكلمه القارظين، ولا آتية الفرقدين والأصل مدة غياب القارظين ومدة بقاء الفرقدين. وينوب المصدر مناب ظرف المكان فى السياق فيؤدى معناه الوظيفى تقول : جلست قرب زيد، أى مكان قربيه وهو قليل.

(١) سورة الملك : آية ٣٠

وينوب اسم الزمان متاب الظرف الزمانى فى السياق فينتقل معناه من الاسمية إلى الظرفية فيقوم الاسم فى هذه بوظيفة ظرف الزمان، تقول : «وصل أخى مشرق الشمس» فكلمة «مشرق» ومثلها «مطلع ومغرب» من الأسماء ولكنها فى المثال أدت معنى وظيفياً آخر غير التسمية الزمانية وهذا المعنى الوظيفى هو الظرفية الزمانية.

وينوب اسم المكان متاب الظرف المكانى فى السياق، فينتقل معناه من الاسمية المكانية إلى الظرفية تقول : «جلست مجلس الرجل» أو «قعدت مقعد خالد» فكلمة «مجلس، ومقعد» فى الحقيقة من الأسماء، لكنها فى المقالين انتقلا من معنى التسمية المكانية إلى معنى الظرفية المكانية، فقاما بوظيفة الظرف ويقوم اسم العدد بوظيفة الظرف الزمانى فى السياق فينتقل من معنى الاسمية إلى معنى الظرفية الزمانية تقول مثلاً : قضيت فى القاهرة ست سنوات فكلمة «ست» من الأسماء بحكم كونها تدل على مسمى عددى مبهم، ولكنها فى المثال، وحين أضيفت إلى ما يفيد الزمن تكون قد قامت بوظيفة الظرف الزمانى وأدت معناه.

ويقوم اسم العدد بوظيفة الظرف المكانى فينتقل من معنى الاسمية إلى معنى الظرفية «سرت خمسة أميال» فكلمة «الخمس» من الأسماء بحكم كونها تدل على مسمى عدد مبهم ولكنها فى المثال وحين أضيفت إلى ما يفيد المكان، وتقوم أسماء الجهات بوظيفة الظروف المكانية فى السياق حين تستعمل استعمالها فتنتقل من معنى الاسمية إلى معنى الظرفية المكانية مثل سرت شمال المزرعة، وتقوم أسماء الكلية والجزئية مقام الظرف الزمانى، وتؤدى معناه حين تضاف إليه فى السياق تقول مشيت جميع اليوم أو كل اليوم أو نصف اليوم أو بعض اليوم، وتقوم أسماء الكلية والجزئية مقام الظرف المكانى وتؤدى معناه الوظيفى حين تضاف إليه، تقول سرت جميع الميل أو كل الميل، أو نصف الميل، أو بعض الميل، ويقوم الاسم مقام الصفة فى

السياق فيؤدى معناها الوظيفى ، وذلك حين نورد الحال الجامدة المؤولة بالمشتق وبهذا تؤدى الصيغة الواحدة مع صيغ المصادر وظائف صيغ أخرى من الأسماء والصفات والظروف بحيث تختلف المادة المعجمية ، وتبعاً لهذا يمكن أن تعدد الوظيفة النحوية للصيغة الأولى لكن هذه الوظائف غالباً ما تكون محدودة كما تقوم بعض الأسماء المبهمة مقام الأداة فتؤدى وظيفة تعليق الجمل وذلك حين تقوم «كم» بوظيفة التكثير ، و«كيف» فى تعليق جمل الاستفهام والشرط فلم تدل «كم» و«كيف» فى هذه الحالة على ما تدل عليه الأسماء المبهمة بل تستعمل استعمال الأدوات وتؤدى معناها الوظيفى وهو التعليق .

على أن فروع الاسم قد ينتقل معنى بعضها إلى معنى البعض الآخر من قبيل تعدد المعنى الوظيفى ضمن فروع المبنى الواحد ، يقوم اسم العدد مقام المصدر فيؤدى معناه ، وذلك حين يكون تمييز العدد مصدراً ، تقول : «ضربت العدو عشرين ضربة» يقوم اسم الآلة مقام المصدر ، فيؤدى معناه ، تقول : ضربته سوطاً أى ضربته ضرب سوط ، فحذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، وأدى معناه (١) .

والأداة الواحدة تعدد وظيفتها النحوية وفقاً لورودها فى تراكيب مختلفة ، وأورد الزجاجى فى الجمل لـ «ما» تسعة مواضع :
 - تكون استفهاماً نحو قولك : «ما صنعت ؟» و«ما فعل زيد ؟»
 - وتكون جزاءً كقولك : «ما تصنع أصنع مثله»
 - وتكون خبراً ، فتقع على غير ما يعقل ، كقولك : ما أكلت الخبز ، والمعنى الذى أكلته الخبز ، وكذلك : ما شربت الماء .
 - وتكون نكرة يلزمها النعت نحو قولك : «مرت بما معجب لك» أى بشئ معجب لك .

(١) انظر : شرح ابن عقيل على الألفية ، تحقيق طه محمد الزينى ، مطبعة محمد علي صبيح ، القاهرة

... وتكون مع الفعل بتأويل المصدر نحو قولك : «بلغنى ما صنعت» أى «بلغنى صنعك» .

... وتكون زائدة على ضربين : فأما أحد الضربين : فلا تدخل فيه إعراباً ولا معنى كقوله عز وجل : ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ (١) و ﴿ فِيمَا رَحِمَهُ مِنْ إِلَهِ لَسْتُ لَهُمْ ﴾ (٢) والضرب الآخر : يتغير فيه الإعراب نحو قولك : إن زيدا قائم ، ثم تقول إنما زيد قائم ، فتكف «إن» عن العمل .

وتكون تعجباً كقولك : «ما أحسن زيداً» و «ما أكرم عمراً»

... وتكون نفيًا ، كقولك : «ما خرج زيد» و «ما محمد قائمًا» ، و «ما عبد الله سائرًا» .

كما أورد لـ «من» أربعة مواضع :

... تكون استفهامًا كقولك : «من عندك ؟» و «من قصدك ؟» ، ولا تقع على ما لا يعقل .

وتكون جزاءً كقولك : «من يكرمنى أكرمه» :

وتكون نكرة يلزمها النعت ، كقولك : «مرت بمن محسن» أى «بإنسان محسن» قال الشاعر :

فَكَفَى بِنَا فَضْلًا عَلَى مَنْ غَيْرِنَا حُبُّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ إِيَّانَا

يريد «على قوم غيرنا» والشاهد على تنكيرها .

فى مذهب من قرأ بالرفع . ومثله قول لبيد بن ربيعة :

أَلَا تَسْأَلَانِ الْمَرْءَ مَاذَا يُحَاوِلُ أَنْحَبَ فَيُقْضَى أَمْ ضَلَالٌ وَبَاطِلٌ

ما : استفهام وهو الابتداء ، ذا : خبر الابتداء بمعنى «الذى» وإن

(١) سورة النساء : آية ١٠٠ وسورة المائدة : آية ١٣

(٢) سورة آل عمران : آية ١٥٩ .

جعلت «ذا» فى «ماذا» صلة، كان الجواب منصوباً.

كقوله : «ماذا صنعت؟» فتقول : خيراً، كأنه قال : ما صنعت فقلت خيراً لأن موضع «ما» نصب ومثله قراءة مَنْ قرأ ﴿ قُلْ الْعَفْوَ ﴾ (١) بالنصب وفى إطار الجمع فى التصنيف بين الدلالة مع التركيب، للمكون الواحد، ما يورده السيوطى (٢) فى تناوله للمفعول فيه فأغلب تقسيمه له على أساس المعنى.

فمن ظروف المكان التى لا تتصرف «عند»، وهى لبيان كون مظهرها حاضراً حساً أو معنى، أو قريباً حساً أو معنى : الأول نحو ﴿ فلما رآه مستقراً عنده ﴾ (٣) والثانى نحو : ﴿ قال الذى عنده علم من الكتاب ﴾ (٤) والثالث نحو : ﴿ عند سدرة المنتهى. عندها جنة المأوى ﴾ (٥) ، والرابع نحو ﴿ عند ملك مقتدر ﴾ (٦) و ﴿ أنهم عندنا لمن المصطفين ﴾ (٧) ، ﴿ رب ابن لى عندك بيتاً فى الجنة ﴾ (٨) ، ﴿ ما عندكم ينفد وما عند الله باق ﴾ (٩).

ولـ «أى» أربعة مواضع :

تكون استفهاماً كقولهم : أيهم أخوك ؟ و«أى القوم صاحبك ؟»

وتكون جزاءً كقولك : «أيهم يكرمنى أكرمه» قال الله عز وجل : ﴿ آيا ما تدعوا لله الأسماء الحسنى ﴾ (١٠)

وتكون خبراً كقولهم : «أيهم فى الدار أخوك»

وتكون نعتاً كقولك : «مررت برجل أى رجل» ، و«رأيت رجلاً أى رجلاً» ، و«جاءنى رجل أى رجلاً»

(١) سورة الإسراء : آية ١١٠ . (٢) سورة القمر : آية ٥٥ .

(٣) انظر : المطالع السعيدة، السيوطى، ص ٣١٦ . (٤) سورة ص : آية ٤٧ .

(٥) سورة النمل : آية ٤٠ . (٦) سورة التحريم : آية ١١ .

(٧) سورة النمل : آية ٤٠ . (٨) سورة النحل : آية ٩٦ .

(٩) سورة النجم : آية ١٤ ، ١٥ . (١٠) سورة الإسراء : آية ١١٠ .

وفى إطار الدلالة العامة للتركيب وإرادة المتكلم بالدرجة الأولى كما قال بها ابن جني حيث يجعل المتكلم هو الذى يصنع النحو ويقصد بذلك أن المتكلم يريد دلالة محددة ويصنع وفقاً لها التركيب وفى ذلك يورد الزجاجي (١) فى الجمل باب «ماذا» أن لها مذهبين : إن جعلت «ذا» بمنزلة الذى كان جوابها معها مرفوعاً، كقول القائل : «ماذا صنعت ؟» فتقول : خير . كأنه قال : ما الذى صنعت ؟ فقلت «خير» لأن موضع ما فى «ماذا» شيقاً، ومثله قول الله عز وجل : «ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو» (٢)

وقد ترد للزمان نحو : الصبر عند الصدمة الأولى ، ولم تستعمل إلا منصوبة على الظرفية كما مثل أو مجرورة بمن نحو «آتيناه رحمةً من عندنا» (٣) وإنما لم تنصرف لشدة توغلها فى الإبهام تصدق على الجهات الست ، كما يستخدم السيوطى الخصائص الأسلوبية للتمييز بين استخدام ظرف وآخر فى التراكيب العربية ومن ذلك تمييزه بين «لدى» و«عند» و«لدى» (٤) فيقول فى الحديث عن (لدى) ونيت لشبهها بالحرّف فى لزومها استعمالاً واحداً وهو كونها متبداً غاية ، وامتناع الإخبار بها وعنّها ، ولا يبنى عليها المبتدأ بخلاف «عند» و«لدى» ، فإنهما لا يلزمان استعمالاً واحداً ، بل يكونان لا ابتداءً الغاية وغيرها وينبنى عليهما المبتدأ قال تعالى : «وعنده مفاتيح الغيب» (٥) و«لدينا مزيد» (٦) ويجرّ تالى «لدى» بالإضافة لفظاً إن كان مفرداً كقوله :

تنتهض الرعدة فى ظهري من لدن الظهر إلى العَصِيرِ

والشاهد فيه قوله «من لدن الظهر» حيث أضيف «لدى» إلى اسم مفرد هو الظهر فجرّته ، وهو هنا مجرور لفظاً وعلامة جرّه الكسرة .

تحدث النحاة عن التوسع فى مختلف الأبواب النحوية خصوصاً فى باب

(١) انظر : الجمل فى النحو ، الزجاجي ، ص ٣٤٩ . (٤) انظر المطالع ، السيوطى ، ص ٣١٧ .

(٥) سورة الأنعام : آية ٥٩ .

(٦) سورة ق : آية ٣٥ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢١٩ .

(٣) سورة الكهف : ٦٥ .

المنصوبات وفي إطار هذا التوسع غالباً ما تحل بعض المكونات التركيبية محل مكونات أخرى والحقيقة أنهم ركزوا في تقسيمهم للأبواب النحوية على العلامة الإعرابية، ولما وجدوا مفارقات كثيرة في هذا التقسيم، اضطروا لتفسير ذلك بالتوسع غير أن هذا المعنى العام يسرى عندهم على المكونات التركيبية والعلامات الإعرابية من ناحية، وعلى الاتساع في المعاني من ناحية أخرى، غير أننا اختصصنا هذا البحث بالاتساع في الوظائف النحوية وما يتبعه من خصائص أسلوبية تنسم بها التراكيب العربية.

والتبادل بين النصب والجر هو في ظاهره دليل على قرابة وثيقة بين الحالتين الإعرابيتين، واعتماداً على أمثلة التبادل الكثيرة بينهما، اعتقد النحويون أن النصب كان هو الأصل وأن «الجر» قد تفرع عنه فالنصب كامن في الجر، أو أن المجرور لفظاً منصوب محلاً.

ويبدو أن العربية اعتماداً على وسائل كثيرة منها وجود حروف المعاني، التي ترتبط بالحالات الإعرابية المعينة، والمواقع النحوية المرتبطة أيضاً بالحالات، وقرائن أخرى كثيرة مقالية أو حالية، كانت تتجه إلى الإعرابية. ولا تقف هذه القرابة عند تعاورهما بعض الأمثلة الفردية المتناثرة، بل تتجاوز ذلك إلى أبواب نحوية مقننة.

وقد علق القرافي على قول ابن عمرو في شرح «المفصل» بخصوص تعدد الوظيفة النحوية للمكون خلاً والاسم الذي يليه ومثل لذلك بـ «لاسيما»^(١) يجوز في «ما» في «لاسيما» وجوه :

أحدها : أن تكون موصولة تقديره لا مثل الذي هو زيد وحذفت صدر الصلة كقوله تعالى : ﴿ تماماً على الذي أحسن ﴾^(٢)
لأنها : أن تكون نكرة موصوفة والجملة الاسمية بعدها صفة لها.

(١) انظر : الاستثناء في القرائن، ص ٤٩ ، ٥٠ .

(٢) سورة الأنعام : آية ١٥٤ .

وثالثهما : أن تكون زائدة ونصب الاسم بعدها على التمييز.
 ورابعها : على هذا التقدير أن يكون «زيد» منصوباً على السعة بإسقاط حرف
 الجر تقديره «لا مثل لزيد» فحذف حرف الجر فانتصب زيد .
 خامسها : أن يخفض «زيد» على إضافة سى له وما زائدة مقحمة بينهما، كما
 في قوله تعالى : ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ (١) و ﴿ فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ
 اللَّهِ لِنْتُ لَهُمْ ﴾ (٢)
 وسادسها : أن ينصب مع الموصولة إذا كان بعد المنصوب ما يكون صلة فينصب
 هو على الظرف كما في «لا سيما يوماً بدارة جلجل» و«بدارة
 جلجل» صلة و«يوماً» منصوب على الظرف تقديره «ما استقر بدارة
 جلجل»

الاستعاضة عن العلامات، فكثير من الأسماء ليس له إلا علامتان فقط
 للحالات الإعرابية الثلاثة، علامة الرفع، وأخرى للنصب والجر معاً (المثنى،
 جمع المذكر السالم، جمع المؤنث السالم، الاسم الممنوع من الصرف). وما
 سوى ذلك من الأسماء بقيت له العلامات الثلاثة للحالات الثلاثة (المفرد
 المنصرف - جمع التكسير - الأسماء الستة).

ووزعت العربية علامة النصب والجر المشتركة بين الحالتين، إذ قد وافق
 النصب الجر في جمع المؤنث السالم الذي ينصب ويجر بالكسرة التي هي
 علامة الجر، في المفرد المنصرف، ثم وافق الجر النصب في الاسم الممنوع من
 الصرف الذي ينصب ويجر بالفتحة التي هي علامة النصب في المفرد أما في
 المثنى والجمع الذي على حده فلا يدرى معهما أى الاثنين وافق منهما
 الآخر لكن «سيويه» مال إلى اعتبار علامة الجر لأن الجر للاسم لا يجاوزه
 الرفع والرفع قد ينتقل إلى الفعل، فكان هذا أغلب وأقوى، ويشبه هذا ما عليه

(١) سورة النساء : آية ١٥٥ .

(٢) سورة آل عمران : آية ١٥٩ .

علامات الإعراب في الأفعال. إذ قد وافق النصب والجزم في الحذف. لأن الجزم في الأفعال نظير الجر في الأسماء.

وأياً ما كان سير خط العلاقة بين النصب والجر، فإن الثابت أن تراكيب اللغة العربية تبدى تشابهاً كبيراً، وقاربة حميمة بين الحالتين .

[٢] وبعد أن بينا العلاقة بين الوظائف النحوية والمكونات بعرضنا لوظيفة واحدة يمكن أن يتعاورها أكثر من مكون من مكونات اللغة وكذا عرضنا لمكون واحد يتكون من مادة معجمية واحدة (كيف - ما - أى - كم - من) يمكن أن يتعاور العديد من الوظائف النحوية ومثله مكونات تتأرجح بين ما بين نحويين يفصل بينهما فروق تركيبية إما صرفية أو ارتباطها بمكون آخر أو اعتمادها على عناصر سياقية، نعرض الآن لمؤشرات هذا التعدد من علامات إعرابية ومواقع داخل التراكيب وتصنيفات نحوية استقرت عليها القواعد العربية.

والحقيقة أن تبادل الوظائف النحوية بين المكونات التركيبية يؤدي إلى تنوع الأساليب بيد أن الوظائف النحوية يمكن أن يحدث بينها تبادل في التركيب الواحد وذلك عن طريق تغيير العلامة الإعرابية وحسب، وكما في قول الشاعر :

الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ مَنِيَّةٌ نَسَحَى بِزِينَتِهَا لِكُلِّ جَهْلٍ

قال الفارقي (١) : «هذا البيت ينشد على وجوه كثيرة منها :

«الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ مَنِيَّةٌ» برفعها كلها

«الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ مَنِيَّةٌ» بنصب أول ورفع ما عداها

«الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ مَنِيَّةٌ» بنصب مَنِيَّةٌ ورفع ما عداها

«الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ مَنِيَّةٌ» برفع الحرب ونصب ما عداها.

(١) قاله عمرو بن معد يكرب الزبيدي ، الديوان ، ص ١٤٣ ، وهو من شواهد سيويه ، ٢٠٠/١

ومن هنا نحصل على نتيجة هامة وهي أن الوظائف النحوية يتم الاتساع فيها بطريقتين «أولهما» تغير المكون التركيبي لوحدة لغوية أخرى كما في إحلال المفعول به محل نائب الفاعل. وتلك التي تنشئ التمايز بين الأساليب، والأخرى هي ثبوت المكونات التركيبية وتغيير العلامات الإعرابية، وفي هذه الحالة يتغير معنى التركيب وفقاً للعلامة الجديدة أو الوظيفة النحوية التي طرأت على المكون التركيبي.

والحقيقة أن للدلالة والمعنى أثر في تغير الوظيفة النحوية للمكون الذي نستدل عليه من إمكانية تبدل العلامات الإعرابية على آخر هذا المكون أو تبادل الوظائف النحوية بين المكون الذي نعنيه ومكون آخر في التركيب نفسه ففى إطار الاستثناء ينشد بيت الفرزدق (١)

ما بالمدينة دارٌ غيرٌ واحدةٍ دارُ الخلافةِ إلا دارُ مروان

أحدهما : رفع «غيرٌ واحدةٍ»	ورفع «دارُ مروان»
والثاني : رفع «غير»	ونصب «دارُ مروان»
والثالث : نصب «غير»	ورفع دارُ مروان
والرابع : نصبهما جميعاً «غيرٌ واحدةٍ»	(دارُ مروان)

وفى رفعهما وجهان :

أحدهما : أن ترفع «غيرٌ واحدةٍ» نعتاً للدار التي قبلها فيكون معناه ما بالمدينة دار جامعة دوراً ومقاصير وحجراً كما تكون دور الخلفاء إلا دار مروان ويبدل «دار مروان» من دار المنفية

والثاني : فى الرفع أن تجعل «غير واحدة» استثناء فكأنه قال : «ما بالمدينة إلا دار واحدة» كأنه لم يعد دور المدينة دوراً احتقاراً لها. كما تقول ما ببغداد

(١) انظر : الاستثناء فى الاستثناء : القرافى ، ص ١٠٨ .

إلا رجل واحد. لما عنده من الكفاية والغناء وتقديره «ما بالمدينة إلا دار واحدة هي دار الخلافة» ثم أُبدل دار مروان منها لأن دار مروان هي دار الخلافة فيكون بمنزلة قولنا : «ما أثنى إلا زيد إلا أبو عبد الله» إذا كان لعين واحد وإذا رُفِعَ أحدهما ونصب الآخر فهما مستثنيان كقولنا : «ما أثنى أحد إلا زيدا إلا عمراً ولا زيدا إلا عمرو» .

وأما نصبهما فلأن الكلام قد تم بقولنا : ما بالمدينة دار، ثم نصبهما جميعاً على الاستثناء كما تقول : ما أثنى أحداً إلا زيدا إلا عمراً مستثنيهما جميعاً ولا تبدل.

والوظيفة النحوية في نحو العربية مرتبطة بالعلامة الإعرابية إذ أن العلامة هي التي تتحدد للمستمع أو القارئ نوع الوظيفة النحوية، ولذا فإن احتمال صحة أكثر من علامة على الكلمة - بالرغم من استحسان علامة دون أخرى، وفقاً للدلالة المقصودة - خصوصاً في القرآن - يعدّ لوناً من ألوان عدم ثبات الوظائف النحوية للمفردات داخل التراكيب العربية يضاف إلى اللون الأصلي لتبادل الوظائف النحوية وهو أن يحلّ مفرد بعلامته محلّ مفرد آخر بعلامة مغايرة مثل المفعول به في حالة نائب الفاعل ^(١). فقول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَيَهْلِكُ الْحَرثُ وَالنَّسْلُ ﴾ ^(٢) نصبت، ومنهم من يرفع ﴿ وَيَهْلِكُ ﴾ يرفع لا يردّه على «ليفسد» ولكنه يجعله مردوداً على قوله ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُكَ ... وَيَهْلِكُ ﴾ وعلى الوجه الأول أحسن. وقوله : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ ^(٣) ومن العرب من يقول : فسد الشيء فسوداً، مثل قولهم ذهب ذهباً وذهاباً، وكسد كسوداً وكساداً، والمسألة هي في الأصل نوع من الاستخدام لا يقتصر وجوده في نوع العلامة المصاحبة للكلمة داخل التركيب بل هو يباد كما سبق في التنوع في الصيغة الصرفية الواحدة من حيث ورود الصائت

(١) انظر : معاني القرآن ، الفراء ، ١ : ١٢٤ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢٠٥ .

الطويل داخل الصيغة على هيئة ألف أو واو فيصبيغ ذلك التنوع الصيغة الصرفية بعلامة مشابهة إما للألف فتكون فتحة وإما للواو فتكون ضمة تظهر على الصامت السابق عليها. وهو ما نعهده تنوعاً في ورود الصيغة الصرفية على حين أنه تلوين للصائت الواحد كما يحدث في نظائر العنصر الواحد.

وقوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ (٢) أى لا تتبعوا آثاره، فإنها معصية، وقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ (٣) رفع مردود على الله تبارك وتعالى، وقد خفضها بعض أهل المدينة يريد: «فى ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَفِي الْمَلَائِكَةِ».

وفى إطار نقد النحاة العرب فى تعدد الوظائف النحوية يقول الدكتور عبد المجيد عابدين ظلت عناية النحاة «بشكل التركيب» تتزايد جيلاً بعد جيل، حتى صرفتهم عما وراء هذا الشكل من معانى ومدلولات ولا سيما المعانى الأولية التى لا بد للباحث النحوى أن ينظر فيها، ولكن نظرة النحاة أصبحت بمرور الزمن منحصرة فى الجانب الشكلى من التراكيب.

وأصبحت الألفاظ فى نظر النحوى كالدُمى الخشبية ليس فيها معنى ولا روح يفسرون حركاتها وسكناتها تفسيراً آلياً محضاً، لا يعباون أن وراء هذه الألفاظ والتراكيب عقولاً تفكر، ونفوساً تعبر، وقد لاحظ إبراهيم مصطفى هذا الصنيع من القدامى فقال: «إن أكبر ما يعيننا من نقد نظريتهم أنهم جعلوا الإعراب حكماً لفظياً خالصاً يتبع لفظ العامل وأثره» (٤). من ذلك قولهم فى باب المفعول معه إن مثل - كيف أنت وأخوك - يجوز فيه النصب على المفعولية والرفع على العطف ثم يرون الوجه الثانى أولى، ويضعون الأول، لأن الواو لم يسبقها فعل يكون عاملاً فى المفعول معه.

(١) سورة البقرة: آية ٢٠٥. (٢) سورة البقرة: آية ٢١٠.

(٣) سورة البقرة: آية ١٦٨. (٤) انظر: النحو الجديد، عبد المتعال الصيديد، ص ٢٠.

والحقيقة أن لكل من التركيبين معنى لا يغنى عنه الآخر تقول «كيف أنت وأخوك؟» أى «كيف أنت وكيف أخوك؟» فإذا قلت «كيف أنت وأخاك» فإنما تسأل عن صلة ما بينهما، فالعبارتان صحيحتان، ولكل منهما موضع خاص ولكن النحاة قد نسوا المعنى بالحرص على نظرية العامل^(٢)

وهكذا نجد اختفاء الصلة غالباً بين كل وجه من وجوه الإعراب وبين المعنى الذى ينم عليه، إذا كان كل همهم منصّباً على بيان العامل وتقدير المحذوف وإظهار المهارة فى قلب التركيب على وجوه إعرابه التى تحتتملها هذه النظرية دون نظر إلى سياق الكلمة فى التركيب والتركيب فى الفقرة.

والغريب أنهم كانوا يعلمون أن للحركات الإعرابية معانى ومدلولات، ولا يحاولون - فى رأيه - تطبيق هذه المعانى على إعراب التراكيب، فقد غلبت «الآلية» على تفكيرهم النحوى فظهر واضحاً فى الإعراب، على أننا لا نتفق مع القدماء فى أن الحركات النهائية كانت تدل على معانٍ فى جميع الأحوال.

كما لا نتفق مع رأى بعض المحدثين فى أن هذه الحركات لا تحمل أى معنى ولكنها نشأت لوصل الكلمات بعضها ببعض فى التركيبات وهذا ما سنعرض له عرضاً مفصلاً فيما يلى .

ولم يقتصر تعدد الوظيفة النحوية على المفرد بل شمل ذلك أنباء الجمل بالرغم من كون بعضها وحدة لغوية واحدة. شأنها شأن المفرد، فنصب الظرف والجار مع المجرور لفظاً أو تقديرًا يعنى أن المحل الإعرابى لهما هو النصب أما الكون العام المحذوف فقد يكون مرفوعاً أو منصوباً أو مجروراً. فكيف نحمل على شبه الجملة وجوه الأعراب هذه مع أنها منصوبة.

فإن قلنا «أنت منّا» فما الذى سوغ للجار والمجرور «منّا» أن يصبحا فى محل رفع، وهما فى الأصل محلّهما النصب ؟

(١) انظر : النحو الجليل، عبد المتعال الصميدى، ص ٢٠.

(٢) انظر : المرجع السابق، ص ١٩٨، ٢٠.

زعموا أن الذى سوغ لهما ذلك انتقال الضمير إليهما من الكون العام المحذوف والحق أن الضمير لما ينتقل، وهو مستتر فى الاسم المقدّر، وإنما تدل شبه الجملة عليهما معاً. ثم إن الزعم بأن شبه الجملة هي صاحبة المحل، يقتضى أن يكون لها إعرابان، وعاملان. فقولنا : «إن الحق فوق الشبهات» تحمل كلمة «فوق» منه إعرابين : أحدهما أنها ظرف منصوب على الظرفية والثانى : أنها خبر فى محل رفع.

فأين العاملان اللذان قاما بذلك ؟ وهل يجوز أن يسلط على الاسم عاملان أصليان، ويكون له إعرابان حقيقيان معاً؟

والحقيقة أن شبه الجملة قد تكون مكوناً واحداً كالظرف ومسألة تعدد وظيفته النحوية شأنها شأن تعدد وظيفة المكون المفرد، لكن اهتمام النحاة بالناحية الشكلية من جهة وبالتصنيف إلى أقسام للكلم من جهة أخرى أدى إلى مثل هذا التقسيم لتعدد الوظيفة النحوية من مفرد إلى شبه جملة إلى مركب وجملة.

وما يدل، على أن الحدث ينصب شبه الجملة أنها قد تحتل محل نائب الفاعل، وتقوم مقامه إذا بنى الفعل للمجهول، نحو قولنا : يصام شهر رمضان، ستر داخلنا، لا يقام فى دار بخيل، لن يعنى بحاجة كسول، وإنما يكون نائب الفاعل ما أصله المفعول، ومن هذا كله نرى أن شبه الجملة بشرطها، محلها النصب، وناصبها هو الحدث، الذى تقيده وتعلق به.

وتعلق شبه الجملة مرده إلى الارتباطين المعنوى واللفظى، فإن وجد العامل الذى تقيده شبه الجملة، وينصبها لفظاً أو تقديرًا، كان بينهما ما يسمى بالتعلق وإلا فلا. وها نحن أولاء، نبسط ما لا يقتضى التعلق، فى نوعى أشباه الجمل.

١ - الظرف : إذا ناب الاسم الذى هو فى الأصل ظرف، عن الفاعل نحو : يصام شهر رمضان، وهذا رجل لا يختلف أمامه، فقد الحاجة إلى التعلق. ذلك لأنه قد انتقل من حيز الظرفية إلى حيز الاسمية، حين

تُصَرَّف فيه كما يُتَصَرَّف في الأسماء. لقد فقد تلك العلاقة التي تكون بين الفاعل والظرف من حيث النصب والتقييد، ودخل في علاقة جديدة هي الإسناد لأنه ناب عن الفاعل فهو مسند إليه، والفعل مسند.

والحال واحدة، وإن قلنا: هذا رجل لا يُخْتَلَفُ أَمَامَهُ، لأنه «أمام» هنا بنى على الفتح جوازاً، لإضافته إلى مبنى. فهو في محل رفع نائب فاعل فحسب، خلافاً لمن زعم أنه منصوب على الظرفية. مع كونه في محل رفع بالنيابة عن الفاعل، وعلى هذا يحمل قوله تعالى: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ (١) و ﴿وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّهِمْ لَفُضِّى بَيْنَهُمْ﴾ (٢)

ومن قبيل هذا أن يصبح الاسم الذى هو فى الأصل ظرف تابعاً فى عطف أو بدل أو توكيد فلا يكون الظرف صفة لظرف، لأن أشباه الجمل لا يصف بعضها بعضاً كالجمل، فهو إذ ذاك غير محتاج إلى التعليل، وإن كان منصوباً، لأنه انتقل من حيث الظرفية إلى حيز آخر، وخضع لعلاقات أخرى، هى غير ما يكون بين الحدث وشبه الجملة (٣).

ويستخدم الأوربيون مصطلح «تحويل» للتعبير عن تبادل الوظائف النحوية فيفترق الجمل فى نظريته بين تحويلات تؤدى إلى مركبات مختلفة وأخرى تؤدى إلى مركبات مؤتلفة معتمداً فى ذلك على التقسيم التقليدى بين ما يتبع القسم الكلامى ذاته وما لا يتبع القسم الكلامى، أى بين أى تركيب يتبع القسم الكلامى ذاته، بمعنى أن التركيب يقوم بالوظيفة التى تقوم بها مكوناته، مثل تركيب مكون من اسم وصفة أو اسم وبدل، أو اسم ومعطوف... الخ، يمكن أن يستخدم الاسم المفرد وبين أى تركيب لا تتبع القسم الكلامى ذاته، بمعنى أن التركيب يقوم بوظيفة لا يستطيع الحرف ولا الضمير أن يقوم

(١) سورة مآ: آية ٥٤.

(٢) سورة هود: آية ١١٠.

(٣) إعراب الجمل وأشباه الجمل، د. فخر الدين قباوة، ط ٤، ١٩٨٣م، دار الأفاق الجديدة، ص ٣٠٧.

بوظيفة التركيب الحرفى وتحويلاته الأولى هى عبارة عن عمليات تحول مركبات قسم كلامى ما إلى مركبات قسم كلامى آخر، أى من وظيفة إلى وظيفة أخرى.

ومن أمثلة التحويلات بين أقسام المركبات :

... تحويلات إلى اسم
... تحويلات إلى فعل
... تحويلات إلى صفة.
... تحويلات إلى ضمير

أما تحويلاته الثانية فهى عمليات تتحول فيها كلمة أو مركب إلى كلمة أو مركب يتبع القسم النحوى ذاته، ويحل مركبات تضم كلمات لها معنى فى ذاتها محل كلمات «أو مركبات» ذات وظائف^(١).

ففى إطار تصنيف الكلم العربى إلى مركبات، تشغل هذه المركبات الوظائف النحوية التى يمكن للمفردات أن تشغلها.

فالمواقع التى يشغلها المركب الاسمى الإضافى المبتدأ مثل : كتاب النحو نافع والخبر مثل هذا «كتاب النحو والفاعل مثل حضر كل الطلبة ونائب الفاعل مثل فتح باب الحجرة والمفعول مثل كافأت بعض الفائزين، والمجرور بالحرف مثل سررت من فريق التمثيل، والمجرور بالإضافة مثل : فاز فريق كلية الآداب، والحال وذلك نخاص بكلمة «وحد» مضافة لضمير فتقول جئت وحدى والمفعول المطلق، وذلك بكلمة «أى» و«كل» و«بعض» عند إضافتها إلى مصدر الفعل السابق عليها، مثل : اجتهدت أى اجتهداد، واجتهدت كل الاجتهاد وأهملت بعض الإهمال، وأيضاً : لبيك وسعديك وحنانيك والمفعول فيه أو الظرف وذلك عند إضافة كلمة «كل» أو «بعض» إلى ظرف مثل : سررت بعض اليوم، وصمت كل الشهر.

(١) انظر : Engel, U., Syntax der deutschen Gegenwartssprache Benr- lin, 1977, p. 23.

نقلاً عن : سعيد حسن بحيرى، «عناصر النظرية النحوية عند سيويه»، ص ٤٦، ٤٨.

والمواقع التي شغلها المركب الاسمى التمييز المبتدأ مثل خمس صلوات
كتبهن الله عليكم في اليوم والليلة، ومثل عندي إردباً قمحاً، والخبر مثل
الشهر ثلاثون يوماً والمخزون إردب قمحاً، والفاعل فاز خمسة عشر طالباً سال
رطل عسلاً، ونائب الفاعل حُرِمَ من الامتحان خمس طلاب، أَكَلَ رطل
عسلاً، والمفعول به مثل كافأت خمسة عشر طالباً، اشترت إردباً قمحاً، والبذل
صمت إسبوعاً سبعة أيام، والمفعول المطلق كما في قوله تعالى ﴿ فاجلدوهم
ثمانيں جلدة ﴾ (١)، والمفعول فيه مثل سرت ثلاث ليال،

والمعطوف مثل قرأت ديوان شوقي وخمسة عشر قصة والمواقع التي
يشغلها المركب الوصفى الإضافى : المبتدأ مثل : مُطْعِمُ الفقراء مثاب، المتقن
العمل ناجح، حسن الخلق محبوب،

والخبر مثل : الكريم مطعم الفقراء، محمد متقن العمل، الطفل
جميل الوجه.

الفاعل مثل : أقبل قائل الحق، تولى المرهوب الجانب، حضر كريم
الخلق كافأت قائل الحق، أنصف مسلوب الحق، كافأت كريم الخلق.

والنعت كافأت طالباً واضح الخط، أنصف الرجل المهضوم الحق
والحال أقبل الفائز مشرقاً الوجه، شاهدت المتهم مقيد اليدين، بدا
المتهم حسن المظهر، والمجرور أعجبت بمسدد الكرة، أشفقت على مسلوب
الحق، وأثنت على حسن الخط.

والمعطوف حل بالمدينة تاجر واسع الصدر ومحمود السيرة وعفيف
النفس والغريب أن يُعبر عن نوع المركب بمصطلح نحوى وظيفى كالمركب

(١) سورة النور : آية ٢ .

الوصفي أو الإضافي، تمييزاً له عن مركباتٍ أُخرى، ثمَّ يوصف بأنه من الممكن أن يشغل وظائف نحوية عدة كالفاعل ونائبه، أو المفعول به، وفي ظني أن هذا الأمر يضفي لونا من التعقيد في دراسة خصائص هذه المركبات وقد ناقش الدكتور عبادة آراء النحويين حول عدِّ مركب الخالفة الذي يضم اسم الفعل ومعموله جملةً أم لا ؟ وتوصل من ذلك ^(١) إلى عدِّه جملة وعلى هذا فإنه يحل محل المفرد، ومن ثمَّ يشغل وظيفة نحوية يمكن أن تتعدد وفقاً لإمكانات دخوله في تراكيب مختلفة أو شغله لمواقع مختلفة من هذه التراكيب وكذا مسألة العوامل والتقدير أما المركب الموصولي لبعض المواقع التي تشغلها هذه الهيئة التركيبية فيقول : «أما «أن» فهي اسم وما عملت فيه صلة لها، كما أن الفعل صلة «لأن» الخفيفة، وتكون «أن» اسماً ألا ترى أنك تقول قد عرفت أنك منطلق فأنت في موضع اسم منصوب كأنك قلت قد عرفته وتقول للغنى أنك منطلق، فإنك في موضع اسم مرفوع كأنك قلت ذاك ^(٢) ويتحدث السيرافي في ذلك بقوله : «أن وما بعدها من اسمها وخبرها منزلها منزلة اسم واحد في مذهب المصدر كما تكون «أن» المخففة، وما بعده من الفعل الذي تنصبه بمنزلة المصدر ووضع المشددة، فاعلة ومفعولة ومبتدأة، ومخفوضة، ويعمل فيها جميع العوامل إلا أنها لا تقع مبتدأة في اللفظ ^(٣) والمواقع التي يشغلها المركب الموصولي الحرفي .

أ - الحرف الأول : أنْ

المبتدأ كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ ^(٤) والخبر مثل :

(١) انظر : الجملة العربية ، محمد إبراهيم عبادة ، ص ١٠٢ : ١٠٤ .

(٢) الكتاب ، سيريه ، ١١٩/٣ .

(٣) انظر : الكتاب ، سيريه ، ١١٩/٣ .

(٤) سورة البقرة : آية ١٨٤ .

البِرُّ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، والفاعل كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (١) وكقولنا يسرنى أَنْ تفوز، والمفعول به مثل أريد أَنْ أعمل عملاً صالحاً أدخل به الجنة، ونائب الفاعل طَلِبَ من المتهم أَنْ يعترف، والمجرور بالحرف مثل سعدتُ بِأَنْ تفوز المصرى، والمجرور بالإضافة مثل أجبىء بعد أَنْ تقوم أتكلم قبل أَنْ تتكلم. والبدل كما فى قوله تعالى ﴿ وما أَنسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ﴾ (٢) بدل من الهاء فى أَنسَانِيهِ أى ما أَنسَانِيهِ ذكره إِلَّا الشَّيْطَانُ والتمييز لأفعل التفضيل مثل : الفائز أَحَقُّ أَنْ ينال الجائزة والمهمل أجدر أَنْ يعاقب.

ب - والحرف الثانى : ما المصدرية ويشغل المواقع الآتية :

المبتدأ مثل قوله تعالى : ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ﴾ (٣)، والفاعل مثل : يسر المرء ما ذهب الليالى والمفعول به كقوله تعالى : ﴿ وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ﴾ (٤) وكذلك مفعول فعل التعجب مثل : ما أقبح ما فعلت ونائب الفاعل مثل أَنْكَرَ ما أَحَسَّنْتَ للناس وتنوسى ما ضحيت فى سبيلهم أى أَنْكَرَ إِحْسَانَكَ للناس وتضحيتك فى سبيلهم والمجرور بالحرف كقوله تعالى : ﴿ فَذَرُّوا بَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ ﴾ (٥)

والجر بالإضافة مثل أجلس بعدما تجلس

ج - والحرف الثالث كى لا يشغل هذا المركب إِلَّا موقع المجرور باللام الظاهرة، أو المقدرة.

(١) سورة الحديد : آية ١٦ .

(٢) سورة الكهف : آية ٦٣ .

(٣) سورة التوبة : آية ١٢٨ .

(٤) سورة آل عمران : آية ١١٨ .

(٥) سورة السجدة : آية ١٤ .

د - والحرف الرابع أن يفتح الهمزة تشغل المواقع الآتية :

المبتدأ مثل في اعتقادي أن السفر بالياخرة ممتع ولولا أنني مريض
لسافرت معكم والخبر مثل يجوز أن تفطر وعذرنا أنك مسافر
والفاعل مثل سرتني أنك فائز

المفعول به لغير القول مثل : أدركت أن المتهم بريء، ونائب الفاعل
مثل أعلن أن السفر غداً، وموقع مفعولي علم مثل علمت أن المتهم بريء
والجور بالحرف مثل سرتني أنك فائز، والجور بالإضافة كما في قوله تعالى
: ﴿ إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ﴾ (١) يفتح الهمزة، و«ما» زائدة، والمركب
﴿ أنكم تنطقون ﴾ مضاف إلى مثل والمعطوف مثل «اذكر فضل الله عليك وأنه
أخرجك من السجن» والبدل كما في قوله تعالى : ﴿ وإذا يعدكم الله لإحدى
الطائفتين أنها لكم ﴾ (٢)، وبعد إذا الفجائية مثل : ظننت المبنى جديداً فإذا أنه
تصدع (٣) وعجز جواب قسم ذكر فعله بشرط عدم اقتران خبر «أن» باللام
مثل : أقسم بالله أنه مخلص. وعجز أسلوب الشرط مثل : من اجتهد وثابر
وأخلص في عمله فإنه فائز، ويقترب المركب هنا بالفاء.

وقد تخفف أن المشددة فتصبح أن وحكمها مع صلتها لحكم أن
المشددة، وهذا المركب يشغل المواقع الآتية.

المبتدأ مثل في اعتقادي أن قد وصل المسافر والخبر مثل الصدق أن قد
وصل المسافر والفاعل ثبت أن لا حياة على ظهر القمر، نائب الفاعل مثل :
أعلن أن لا يسجن المتهم حتى تثبت إدانته، المفعول به مثل : أعلن القائد أن

(١) سورة الملك : آية ٢٩.

(٢) سورة الأنفال : آية ٧.

(٣) انظر : الكتاب ، سيبويه ، ١ / ٤٧٢ . طبعة بولاق والمركب هنا في موقع خبر حذف مبتدؤه أي
فإذا أمره تصدع.

قد ظهرت بشائر النصر، موقع مفعولى علم كقوله تعالى : ﴿ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى ﴾ (١) والمجرور بالحرف مثل : لا شك فى أن سينتصر الشعب المناضل وعجيب أيضاً أن يورد الدكتور عبادة (٢) للمركب الموصولى عدة وظائف نحوية، يمكن أن يشغلها فى تراكيب مختلفة وعند تصنيفها للمركبات الموصولية وفقاً لأنواع الموصول الحرفى يورد لكل مركب موصولى حرفى وظائف مختلفة عن المركبات الموصولية ذات الأحرف الأخرى، ناهينا بالمركب الموصولى الحرفى الذى يبدأ بأن المخففة من الثقيلة، الذى أورد له وظائف نحوية تختلف عن المبدوء بأن الخفيفة، ولعل عذره فى ذلك أنه جمع هذه الوظائف من كتب النحو، ولكن مصدر الغرابة أنه لم يبد رأياً خاصاً حيال هذه الوظائف التى تختلف باختلاف نوع الموصول الحرفى.

ولم يقتصر أمر تعدد الوظيفة النحوية للمركب على التقسيم الشكلى لهذا المركب بل إن أمر هذا التعدد أكثر ما يكون فى الاستخدام، فإذا توالى شرطان دون عطف، فالثانى يقيد الأول كتنقيده يحال واقعة موقعه، والجواب المذكور أو المدلول عليه للأول، والثانى مستغنى عن جوابه لقيامه مقام ما لا جواب له وهو الحال مثال ذلك قوله :

إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا إِنْ تُدْعَرُوا تَجِدُوا مِتًّا مَعَاقِلَ عِزِّانَهَا كَرَمٌ

فهذا بمنزلة أن يقول : إن تستغيثوا بنا مدعورين تجدوا، والشرط الأول هو صاحب الجواب، والثانى يفيد ما يفيد الحال من التقييد ومنه قوله تعالى ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ (٣) «فلا ينفعكم» دليل على الجواب المحذوف وصاحب الجواب أول الشرطين، والثانى مقيد له مستغنى عن جواب ، والتقدير : إن أردت أن أنصح لكم مراد

(١) سورة الزمل : آية ٢٠.

(٢) انظر : الجملة العربية ، محمد إبراهيم عبادة ، ص ٨٢ ، ٨٥ ، ٩٠ ، ٩١.

(٣) سورة هود : آية ٣٤.

غِيَكُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ نَصَحِي، وَمِنْهُمْ مَنْ جَعَلَ الْجَوَابَ الْأَخِيرَ، وَجَعَلَ جَوَابَ الْأَوَّلِ الشَّرْطَ الثَّانِي وَجَوَابَهُ، قَالَ أَبُو حَيَّانَ ^(١) وَالصَّحِيحُ الْمَذْهَبُ الْأَوَّلُ، وَبِهِ رَدُّ السَّمَاعِ، فَإِنْ تَوَالَى شَرْطَانِ بَعْطِفٌ، فَالْجَوَابُ لَهُمَا مَعًا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ تَوَمَّنَا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ، وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ، إِنْ يَسْأَلُكُمْوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبْخُلُوا ﴾ ^(٢)

والحقيقة أن أكثر الأبواب النحوية تبادلاً للوظائف هو باب المنصوبات من الأسماء - كما سبق أن عرضنا - وذلك لأن الفرق بين هذه الوظائف دقيقة للغاية إذ تعتمد بعض الشيء على الدلالة كما تعتمد في بعضها على المبنى الصرفي، والعلامة المصاحبة في كل هذه الحالات هي الفتحة وكما ألمح النحاة العرب إلى تبادل الوظائف النحوية بين المفردات فقد أخوا أيضاً إلى الوظائف التي يمكن أن تتبادلها المركبات والجمل فيما بينها على اعتبار أن الجملة أو المركب الذي يحل محل مفرد فإنه يأخذ وظيفته ومن ثم تحدد له العلامة نفسها التي تأتي على نهاية المفرد مع مراعاة أن هذه العلامة لا تظهر في الجملة.

ففي إطار عرض ابن هشام للجملة التي تسد مسد مفعول أو مفعولي الأفعال المتعدية وهي ما يسميها بالتعليق يورد : أنه غير مختص بباب ظن ويقصد التعدى لمفعولين فهو عنده جائز في كل فعل قلبي، ولهذا انقسمت هذه الجملة إلى ثلاثة أقسام :

أحدها : أن تكون في موضع مفعول مقيد بالجار.

والثاني : أن تكون في موضع المفعول المسرح.

والثالث : أن تكون في موضع المفعولين.

ويورد ابن هشام أنه اختلف في نحو : « عرفتُ زيداً مَنْ هُوَ » فقليل جملة

(١) انظر : المطالع السعيدة .

(٢) سورة محمد : آية ٣٦ ، ٣٧ .

الاستفهام حال وقيل: مفعول ثان على تضمين عَرَفَ معنى علم، وهذا التركيب مقيس، وقيل: بدل من المنصوب، ثم اختلف، فقيل: بدل اشتغال، وقيل: بدل كل، والأصل عَرَفْتُ شَأْنَ زَيْدٍ، وعلى القول بأن عرف بمعنى علم فهل يقال: إن الفعل معلق أم لا؟ وأورد قول جماعة من المغاربة بأنه إذا قلنا «علمت زيدا لأبوه قائم» أو «ما أبوه قائم» فالعامل معلق عن الجملة، وهو عامل في محلها النصب على أنها مفعول ثان، وخالف في ذلك بعضهم، لأن الجملة حكمها في مثل هذا أن تكون في موضع نصب، وأن لا يؤثر العامل في لفظها وإن لم يوجد معلق، وذلك نحو: «علمت زيدا أبوه قائم» واضطرب في ذلك كلام الزمخشري، فقال في قوله تعالى ﴿لِيَلْبِسَكُمْ أَتَمَّ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ (١) في سورة هود: إنما جاز تعليق فعل اللبس لما في الاختيار من معنى العلم؛ لأنه طريق إليه، فهو ملابس له، كما نقول «انظر أيهم أحسن وجهًا، واستمع أيهم أحسن صوتًا» لأن النظر والاستماع من طريق العلم. والحقيقة أن الوظيفة النحوية للمفرد غالبًا ما استخدمت للكشف والتثبت من الوظيفة النحوية للمركب أو الجملة، فقد أورد ابن هشام تنبيهًا للمقاريء يبين فيه فائدة الحكم على محل الجملة في التعليق بالنصب فهو يرى أن ذلك يظهر في التابع فتقول «عرفت من زيد وغير ذلك من أموره» واستدل ابن عصفور بقول كثير:

وَمَا كُنْتُ أَدْرِي قَبْلَ عِزَّةِ مَا الْبِكَى وَلَا مُوجِعَاتِ الْقَلْبِ حَتَّى تَوَكَّلْتُ

بنصب «موجعات» ولنا أن نعد أن البكى مفعول، وأن «ما» زائدة، أو أن الأصل «ولا أدري موجعات» فيكون من عطف الجمل، أو أن الواو للحال وموجعات اسم لا، أي وما كنت أدري قبل عزة والحال أنه لا موجعات للقلب موجودة ما البكاء (٢).

(١) سورة الملك: آية ٢.

(٢) مقتى اللبيب لابن هشام، ٤١٨/٢ وما يليها.

[٣] على الرغم من وجود أسس التمييز في الموضع والأنواع المتشابهة في محاولة لتعيين الإعراب الصحيح اعتماداً على المعنى المحصل من السياق والأحكام اللفظية ومعرفة أوجه المفارقة بين موضوعات المصطلحات النحوية، على الرغم من ذلك نجد كثيراً من أنماط الجمل العربية صالحاً فيها تقدير أكثر من وجه إعرابي بالنسبة للكلمة الواحدة، ولهذه الاحتمالات الواردة مداخل وأسباب متنوعة أهمها ما يتصل بالحذف الوارد في الجملة وتقدير المحذوفات تبعاً لتصوير المعنى وتحديد، ومن هذه الأسباب ما يتصل باختفاء الإعراب إما لكون الكلمة مبنية أو لكونها معرفة إعراباً مقدراً كما في الأسماء المقصورة والمنقوصة إلى باء المتكلم، والأفعال المضارعة المنتهية بالألف.

ومنها ما يتصل بوجود تداخل، أو أوجه اتفاق، بين بعض المصطلحات النحوية كالتداخل بين البذل المطابق وعطف البيان، أو بين الحال والتمييز، في بعض الأنماط، أو بين المفاعيل.

ومنها ما يتصل بأصل تصنيف الكلمة عند النحويين إلى اسم أو فعل، كالخلاف في إعراب «حبذا» إلى اسم أو حرف، وكالخلافاً في إعراب «إذا» الفجائية، وما بعدها ومنها ما يتصل بتعدد الاستعمال وتنوعها واختلافها بالنسبة للكلمة الواحدة ومنها جانب يعد لوناً من الاشتراك اللفظي كاستعمال «كان» ناقصة، أو تامة أو زائدة، واستعمال الواو عاطفة أو استئنافية، أو للمعية واستعمال الفاء عاطفة أو للسببية أو للاستئناف. وقد يبقى للفظ معنى واحد ويتعدد تصنيفه تبعاً لأثره الإعرابي، كما في «حتى»، وكما في أدوات الاستثناء «خلا - عدا - حاشا» ما لم تسبق بـ «ما» التي ترجح فعليتها، فقد تعدّ أفعالا، وقد تعدّ حروفاً، فإذا دخلت على بعض المبنيات أو بعض ما اختفى فيه الإعراب صحّ فيها احتمال الفعلية والحرفية وصحّ في الاسم بعد كونه منصوباً أو مجروراً، وذلك في نحو: «قام القوم حاشاك أو حاشاه أو حاشا موسى، وكذلك «عدا» و«خلا» ومن هذه الأسباب ما يتصل بالوقف والوصل،

فقد يرد مع الوصل وجه أو أوجه لا يمكن أن ترد في الوقف، كما يتعين مع الوقف في بعض الأحيان ما لا يكون وارداً في الوصل، ويبدو ذلك واضحاً في إعراب بعض آيات القرآن الكريم، وهو أمر أكثر إشكالا في نصوص الشعر والنثر التي لم تحظ بعناية في بيان الوصل والوقف فيها.

وقد يجتمع أكثر من سبب من هذه الأسباب في الجملة الواحدة، وهو أمر وارد بكثرة، فيؤدى إلى تعدد الأوجه إما على تقدير محذوف وإما على عدم تقديره، ونتيجة لسبب أول أكثر من الأسباب التي قدّمناها نجد بعض الكلمات المعربة إعراباً ظاهراً من الأسماء المتمكنة والأفعال المضارعة، قد وردت في القرآن الكريم في قراءاته الصحيحة المتواترة وقد ظهرت عليها العلامات التي تجعل لها أكثر من حالة إعرابية، وكذلك في الشواهد المحتج بها شعراً ونثراً^(١)

ومن تعدد الوظائف النحوية للمكون ما أورده ابن هشام بخصوص الظروف وحروف الجر، فقد أورد في حكم المرفوع بعدهما^(٢)، فإن تقدّمهما نفى أو استفهام أو موصوف أو موصول أو صاحب خبر أو حال نحو «ما في الدار أحد» و«أفى الدار زيد» و«مررت برجل معه صقر» و«جاء الذى فى الدار أبوه» و«زيد عندك أخوه» و«مررت بزيد عليه جبة» ففى المرفوع ثلاثة مذاهب أحدها : أن الأرجح كونه مبتدأ أو مخبراً عنه بالظرف أو المجرور، ويجوز كونه فاعلاً، والثاني : أن الأرجح كونه فاعلاً، واختاره ابن مالك، وتوجيهه أن الأصل عدم التقديم والتأخير.

والثالث : أنه يجب كونه فاعلاً، نقله ابن هشام عن الأكثرين وحيث أعرب فاعلاً فهل عامله الفعل المحذوف أو الظرف أو المجرور لنيابتهما عن استقر وقربهما من الفعل لاعتمادهما فيه خلاف، والمذهب المختار الثاني،

(١) انظر : أسس الإعراب وشكلا، د. طاهر حمودة ، دار الكتب الجامعية للطباعة والنشر، ص ٨٨ ، ٨٩ .

(٢) انظر : معنى اللبيب لابن هشام ، ص ٤٤٣ .

للدليلين أحدهما امتناع تقديم الحال في نحو «زيد في الدار جالساً» ولو كان العامل الفعل لم يمتنع، ولقوله :

فَإِنْ يَكُ جُثْمَانِي بِأَرْضِ سِوَاكُمْ فَإِنْ فُؤَادِي عِنْدَكَ الدَّهْرُ أَجْمَعُ

فأكد الضمير المستتر في الظرف، والضمير لا يستتر إلا في عامله، ولا يصح أن يكون توكيداً لضمير محذوف مع الاستقرار، لأن التوكيد والحذف متنافيان، ولا لاسم إن على محله من الرفع بالابتداء، لأن الطالب للمحل قد زال.

وإن لم يعتمد الظرف أو المجرور نحو «في الدار - أو عندك - زيد» فالابتداء واجب والابتداء والفاعلية جائزان، لأن الاعتماد عندهم ليس بشرط ولذا يجيزون في نحو «قائم زيد» أن يكون قائم مبتدأ أو زيد فاعلاً وغيرهم يوجب كونهما على التقديم والتأخير.

وكان المعنى منطلق إعراب الجملة أو تحليلها، يقول ابن هشام (١) : «وأول واجب على المعرب أن يفهم معنى ما يعربه مفرداً أو مركباً»، ويطلق المعنى في الدرس اللغوي النحوي الحديث ويراد به ثلاثة أمور الأول : المعنى المعجمي للكلمة الثاني : المعنى الاجتماعي أو معنى المقام والثالث المعنى الوظيفي (٢) وهو وظيفة الجزئ التحليلي في النظام أوفى السياق والذي عناء النحويون بأنه أول واجب على المعرب إدراكه من هذه الأمور الثلاثة، هو المعنى المعجمي، والمعنى الاجتماعي أو معنى المقام إذ بهما يمكن تحديد المعنى الوظيفي، وما يبين ذلك قول ابن هشام : بعد ما صرح بأن أول واجب على المعرب أن يفهم معنى ما يعربه، ولهذا لا يجوز إعراب فوائح السور على القول بأنها من التشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه، ويروى أن نحويًا سئل عن إعراب (كلالة) من قوله تعالى : «وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ» (٣)

(١) انظر : مفتي القليب عن كتب الأعراب لابن هشام ٥٢٧/٢.

(٢) اللغة العربية منهاها ومبناها، د. تمام حسان ص ٢٨، ٢٩.

(٣) سورة النساء : ١٢٢.

فقال : أخبروني ما الكلالة ؟ فقالوا له : الورثة إذا لم يكن فيهم أب فما علا ولا ابن فما سفل ، فقال : هي تميز ^(١)

فقواخ السور مثل ألم ، أكر ، حم ليس لها معنى معجمي بل استأثر الله بعلم معانيها ، ولذا لا يجوز إعرابها ، أما معنى المقام فهو المراد بقول ابن هشام : «وها أنا مورد بعون الله أمثلة متى بنى فيها على ظاهر اللفظ ولم ينظر في موجب المعنى حصل الفساد.. فأحدها : قوله تعالى ﴿ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ﴾ ^(٢) فإنه يتبادر إلى الذهن عطف ﴿ أَنْ نَفْعَلَ ﴾ على ﴿ أَنْ تَتْرَكَ ﴾ وذلك باطل لأنه لم يأمرهم أن يفعلوا في أموالهم ما يشاءون. وإنما هو عطف على ﴿ مَا ﴾ فهو معمول للترك والمعنى أن تترك ﴿ أَنْ نَفْعَلَ ﴾ ^(٣)

فابن هشام هنا لا يريد بالمعنى المعنى المعجمي ، إنما يريد المعنى الذي يقتضيه المقام ويوجبه ولا يمكن إهماله والاعتماد على ظاهر اللفظ أي جانب الشكل ، لأن ذلك يؤدي إلى تحديد علاقات بين عناصر الجملة تسلم إلى البعد عن المعنى المراد ، وبالرغم من هذا فإن ابن هشام أفرد صفحات عديدة في الجزء الثاني من معنى اللبيب لبيان الأوجه الإعرابية المتعددة للمكون الواحد كما هي موروثه عن النحاة والمفسرين اللهم إلا بعض الشواهد التي خصها بسمه نحوية مميزة تحدد لها باباً نحوياً معيناً وتصرفها عن احتمالات انتمائها لأبواب نحوية أخرى كما سنعرض لها عرضاً مفصلاً.

وأورد ابن هشام باب التوابع في نحو ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبُّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ ^(٤)

(١) معنى اللبيب لابن هشام ، ٥٢٨/٢ .

(٢) سورة هود : آية ٨٧ .

(٣) انظر : معنى اللبيب لابن هشام ، ٥٢٩/٢ .

(٤) سورة طه : ٧٠ .

يَحْتَمِلُ بَدَلَ الْكُلِّ مِنَ الْكُلِّ، وَعَطَفَ الْبَيَانَ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ (١)، وَقَوْلُهُ ﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ ﴾ (٢) فَيَمُنُ فَتَنْحِ الْهَمْزَةَ وَيَحْتَمِلُ هَذَا تَقْدِيرُ مَبْتَدَأٍ أَيْضًا، أَيْ هِيَ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَفِي نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ (٣) يَجُوزُ فِيهِ كَوْنُ الْأَعْلَى صِفَةً لِلْإِسْمِ أَوْ صِفَةً لِلرَّبِّ وَأَمَّا نَحْوُ «جَاءَنِي غُلَامٌ زَيْدٌ الظَّرِيفُ» فَالْصِفَةُ لِلْمُضَافِ وَلَا تَكُونُ لِلْمُضَافِ إِلَيْهِ إِلَّا بِدَلِيلٍ، لِأَنَّ الْمُضَافَ إِلَيْهِ إِنَّمَا جَاءَ بِهِ لَغَرَضِ التَّخْصِصِ وَلَمْ يَوْتِ بِهِ لِدَاتِهِ، وَعَكْسُهُ «وَكُلُّ فَتًى يَتَّقِي فَائِزٌ» فَالْصِفَةُ لِلْمُضَافِ إِلَيْهِ، لِأَنَّ الْمُضَافَ إِنَّمَا جِيءَ بِهِ لِقَصْدِ التَّعْمِيمِ لَا لِلْحُكْمِ عَلَيْهِ، وَلِذَلِكَ ضَعَفَ قَوْلُهُ :

وَكُلُُّ أَخْرَ مُفَارِقَةُ أَخْوَهُ لَعَمْرَ أَيْلِكَ إِلَّا الْفَرْقَدَانِ

وَفِي نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ هَدَىٰ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٤) وَمَرَرْتُ بِالرَّجُلِ الَّذِي فَعَلَ، يَجُوزُ فِي الْمَوْصُولِ أَنْ يَكُونَ تَابِعًا بِإِضْمَارِ أَعْنَى أَوْ أَمْدَحُ أَوْ هُوَ، وَعَلَى التَّبَعِيَّةِ، فَهُوَ نَعْتٌ لَا بَدَلَ إِلَّا إِذَا تَعَذَّرَ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَيَلْ لَكُلِّ هَمَزَةٍ لَعْنَةٍ الَّذِي جَمَعَ مَا لَا ﴾ (٥) لِأَنَّ التَّنْكِيرَ لَا تَوْصِفُ بِالْمَعْرِفَةِ (٦)

لَقَدْ وَضَعَ ابْنُ هِشَامٍ فِي مَغْنِيهِ يَدَهُ عَلَى فِكْرَةِ تَعْدُدِ الْوُضَائِفِ النُّحَوِيَّةِ مَعْبَرًا عَنْهَا بِتَعْدُدِ الْأَوْجِهَةِ الْإِعْرَابِيَّةِ اعْتِمَادًا عَلَى فِكْرَةِ الْعَلَامَةِ النُّحَوِيَّةِ الْوَاحِدَةِ الَّتِي يُمْكِنُ أَنْ تَلْتَبَسَ فِيهَا وَظِيفَةُ الْمَكُونِ عَلَى الْمُعَرَّبِ، فِي بِنْدٍ وَاحِدٍ عَلَى هَيْئَةِ مَسَائِلَ، فَوْظِيفَةُ الْمُبْتَدَأِ مِثْلًا اسْتَخْلَصَهَا مِنْ أَكْثَرِ مِنْ بَابِ نَحْوِيٍّ، وَمَعَ مُخْتَلَفِ الْعَوَامِلِ، وَتَنَاوَلَهَا بِالْدَّرْسِ مَبِينًا الْأَوْجِهَ الْمُخْتَلِفَةَ، وَقَدْ كَانَ يَقْصِدُ مِنْ

(١) سُورَةُ الْبَقَرَةِ : ١٣٣ .

(٢) سُورَةُ النَّحْلِ : آيَةُ ٥١ .

(٣) سُورَةُ الْأَعْلَى : آيَةُ ١ .

(٤) سُورَةُ الْبَقَرَةِ : آيَةُ ٣ .

(٥) سُورَةُ الْهَمَزَةِ : آيَةُ ١ .

(٦) الْمَرْجِعُ السَّابِقُ ، ٥٦٨/٢ .

وراء ذلك الجانب التعليمي فيقول في أولي هذه المسائل يجوز في الضمير المنفصل من نحو ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١) ثلاثة أوجه : الفصل وهو أرجحها، والابتداء وهو أضعفها، ويختص بلغة تميم، والتوكيد

ويجوز في الاسم المفتوح به نحو قولك : « هذا أكرمته » الابتداء والمفعولية، ومثله « كَمَ رَجُلٌ لَقِيْتَهُ »، و« مَنْ أكرمته » لكن في هاتين يقدر الفعل مؤخرًا، ومثلهما « رَبُّ رَجُلٍ صَالِحٍ لَقِيْتَهُ ».

يجوز في المرفوع من نحو ﴿أَفَنِي اللَّهُ شَيْئًا﴾ و« مَا فِي الدَّارِ زَيْدٌ » الابتدائية والفاعلية، وهي أرجح لأن الأصل عدم التقديم والتأخير، ومثله كلمتا «غرف» في سورة الزمر الآية هي : « لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ » (٢)، لأن الطرف الأول معتمد على المخبر عنه، والثاني على الموصوف، إذ الغرف الأولى موصوفة بما بعدها، وكذا «نار» في قول الخنساء :
وإن صخرًا لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار

ومثله الاسم التالي للموصف في نحو «زيد قائم أبوه»، و«أقائم زيد» لما ذكرناه ولأن الأب إذا قدر فاعلاً كان خير زيد مفردًا، وهو الأصل في الخبر، ومثله ظلمات من قوله تعالى : «أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ» (٣) لأن الأصل في الصفة الأفراد فإن قلت «أقائم أنت» فكذلك عند البصريين، وأوجب الكوفيون في ذلك الابتدائية وحججهم على ذلك أن المضمر المرتفع بالفعل لا يجاوره منفصلاً عنه، لا يقال «قام أنا» والواجب أنه إنما انفصل مع الوصف لثلاً يجهل معناه، لأنه يكون معه مستترًا بخلافه مع الفعل، فإنه يكون بارزًا كقمت أو قمت، ولأن طلب الوصف لمعموله دون طلب الفعل، فلذلك احتمل معه الفصل، ولأن المرفوع بالوصف سد مسد واجب الفصل

(١) سورة البقرة : آية ١٢٧.

(٢) سورة الزمر : آية ٢٠.

(٣) سورة البقرة : آية ١٩.

وهو الخبر، بخلاف فاعل الفعل، ومما يقطع به على بطلان مذهبهم قوله تعالى : ﴿أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي﴾ ^(١) وقول الشاعر :

خَلِيلِي مَا وَافٍ بَعْدِي أَنْتَمَا إِذَا لَمْ تَكُونَا لِي عَلَى مَنْ أَقَاطِعُ

فإن القول بأن الضمير مبتدأ كما زعم الزمخشري في الآية مؤد إلى فصل العامل من معموله بالأجنبي والقول بذلك في البيت مؤد إلى الإخبار عن الاثنين بالواحد ويجوز في نحو : «ما في الدار زيد» وجه ثالث وهو أن يكون المرفوع اسماً لما الحجازية والظرف في موضع نصب على الخبرية، والمشهور وجوب بطلان العمل عند تقدم الخبر ولو ظرفاً.

يجوز في نحو «أخوه» من قولك «زيد ضرب في الدار أخوه» أن يكون فاعلاً بالظرف لاعتماده على ذي الحال وهو ضمير زيد المقدر في ضرب، وأن يكون نائباً عن فاعل ضرب على تقديره خالياً من الضمير، وأن يكون مبتدأ خبره الظرف والجملة حال، والأوجه الثلاثة في قوله تعالى : ﴿وَكَايْنٌ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رَيْثُونٌ كَثِيرٌ﴾ ^(٢) قيل : وإذا قرئ بتشديد «قتل» لم يرفع ريثون بالفعل، يعني لأن التكثير لا ينصرف إلى الواحد وليس بشيء لأن النبي هنا متعدد لا واحد، بدليل كآين وإنما أفرد الضمير بحسب لفظها.

«زيد نعم الرجل» يتعين في زيد الابتداء، و«نعم الرجل زيد» قيل : كذلك وعليهما فالرابط العموم، أو إعادة المبتدأ بمعناه، على الخلاف في الألف واللام اللجنس هي أم للعهد؟ وقيل يجوز أيضاً أن يكون خبراً لمحذوف وجوباً، أي الممدوح زيد و«حبذا زيد» يحتمل أين يكون حب فعل وذا فاعل. أن يكون مبتدأ مخبراً عنه بحبذا والرابط الإشارة، وأن يكون خبراً لمحذوف، وقيل عطف ويرده قوله :

وَحَبِّذَا نَفَحَاتٍ مِنْ يَمَانِيَةٍ نَأْتِكَ مِنْ قِبَلِ الرِّيَّانِ أَحْيَانًا

(١) سورة مريم : آية ٤٦.

(٢) سورة آل عمران : آية ١٤٦.

ولا يتبين المعرفة بالنكرة، وإذا قيل بهذا اسم للمحبوب فهو مبتدأ، وزيد خبر أو بالعكس عند من يجيز في قولك : «زيد الفاضل» وجهين، وإذا كان بأن هذا كله فعل فزيد فاعل، وهذا أضعف ما قيل، لجواز حذف الخصوص، كقوله :

ألا حبذا - لولا الحياء - وربما منحت الهوى ما ليس بالمتقارب
والفاعل لا يحذف. يجوز في نحو «فصير جميل» ابتدائية كل منهما ونخبرة الآخر أى شأنه صبر جميل أو صبر جميل أمثل من غيره (١)
وحقاً فإن «مغنى اللبيب» لابن هشام تجربة فريدة في تاريخ التأليف النحوى العربى فهو كما قال مؤلفه بحق «لم تسمح قريحة بمثله، ولم ينسخ ناسخ على منواله» (٢)

فالهدف والدافع الأساسى من وراء تأليف الكتاب كان هو تيسير طريق الإعراب على الدارسين لأنه الوسيلة الوحيدة لفهم كتاب الله وسنة رسوله، والإعراب عند ابن هشام وعند غالبية النحاة، ليس قصراً على بيان أحوال أو أواخر الكلمات إعراباً وبناء كما هو شائع، وإنما يعنى عملية التحليل النحوى الذى يعنى بيان الوظيفة النحوية لكل لفظ أو جملة فى التركيب بما فى ذلك العلامة الإعرابية التى تشير إلى هذه الوظيفة، والإعراب بهذا المفهوم - لا يتأتى إلا بعد إتقان المغرب لأصول النحو - أو نظام التركيب للغة، والوقوف على أسرارها.

وكان الدكتور طاهر حمودة قد أعد بحثاً عن المعنى عند الأصوليين، وأفرد باباً خاصاً، لموضوع السياق عند الأوروبيين كفيرث وفندريس. كما عرض للموضوع نفسه عند المحدثين ثم تناول عناصر السياق عند المفسرين، كما تناولها عند البلاغيين وجعل لكل منهما مبحثاً مستقلاً، ثم عرض بعد

(١) انظر : المرجع السابق، ٥٥٦/٢ وما يليها.

(٢) انظر : المرجع السابق، المطبعة الأزهرية، طبعة أولى، القاهرة ١٣١٧ هـ، ص ١-٣.

ذلك لعناصر السياق، تحت عنوان «الأصوليون والسياق» ومن هذا يبدو لنا أن الأصوليين ليس منهم مفسر أو بلاغي، أو في ثنايا حديثه عند إدراك الأصوليين لعناصر السياق نراه يعرض أفكاراً ونصوصاً للسيوطي في المزهر. والحقيقة أن السيوطي كتب في أغلب العلوم العربية خصوصاً في علوم الدين، واشتهر مفسراً، لكنه أيضاً نحوي أصيل، وعلى هذا فإنني أظن أن المقصود بالأصوليين النحاة واللغويين.

يقول د. طاهر حمودة ^(١) : كما تنبه الأصوليون ونبهوا على أن اللغة نظام من العلامات أو الرموز، وأنها أرقى من غيرها وأقدر على تلبية حاجات المجتمع، لأن التعارف بأسباب كحركات أو إشارات أو نقوش أو ألفاظ توضع بإزاء المقاصد، وأيسرها وأفيدها وأعمها الألفاظ، أما أنها أيسر فلأن الحروف كصفات تعرض لأصوات عارضة للهواء الخارج بالتنفس الضروري الممدود من قبل الطبيعة دون تكلف اختياري، وأما أنها أفيد فلأنها موجودة عند الحاجة معدومة عند عدمها، وأما أنها أعمها، فليس يمكن أن يكون لكل شيء لفظ، فلما كانت الألفاظ أيسر وأفيد وأعم صارت موضوعة بإزاء المعاني ^(٢).

ويستنتج د. حمودة من ذلك أن اللغة عند الأصوليين نظام من العلامات أرقى من غيره، وقد نشأ في الأصل تلبية لحاجات المجتمع، وقد بان موقفهم من الصلة بين هذه الرموز أو الألفاظ وبين المعاني، وأنها صلة عرفية اعتبارية وإذا كان للألفاظ معان عرفية، وإذا كانت الدلالة الحقيقية تابعة لقصد المتكلم وإرادته، فإنه لا بد للكشف عن المعنى من معرفة قصد المتكلم بالقرائن المختلفة، ذلك لأن دلالة الألفاظ ليست لذواتها بل هي تابعة لقصد المتكلم وإرادته ^(٣).

(١) انظر : دراسة المعنى عند الأصوليين، د. طاهر حمودة، نشر دار الطائفة، سنة ١٩٨٣م، ص ٢٢٥.

(٢) المزهر، السيوطي، ١ : ٣٨، تحقيق علي البجاوي وآخرين، دار إحياء الكتب العربية.

(٣) الإحكام : الأمدي، ١٠٤/١، مطبعة السعادة، مكتبة الخانجي، الطبعة الأولى، سنة ١٣٤٧هـ.

ويضيف الدكتور حمودة (١) : «ولا يفتأ الأصوليون ينيهون في كثير من المواضع إلى أن الألفاظ المفردة والتراكيب تتعرض بسبب السياقات اللفظية والمقامية المختلفة لألوان من التغير الدلالي، ولذلك ينيهون إلى ضرورة الاستعانة بالسياقين اللفظي والحالي، أو ما تسميه نظرية السياق بالموقف الكلامي بجميع عناصره، ويتضح ذلك من بحثهم للعام والخاص حيث لا يراد باللفظ العام غالباً - دلالة على العموم وذلك أن «العموم إنما يعد بالاستعمال، ووجوه الاستعمال كثيرة، ولكن ضابطها مقتضيات الأحوال التي هي ملاك البيان» (٢) وهذه العناصر المقامية التي أدركها الأصوليون والمفسرون والبلاغيون، ونوهوا إليها، كانت كافية تماماً لأن تجعل لكل تركيب من تراكيب اللغة دلالة محددة، وفقاً لمقصود المتشعر، وتصرف عنها أي دلالات أو وجوه محتملة إذا ما طبقت أو أخذ بها، لكن هذه العناصر يشتتت على شكل ملاحظ في كتب التفسير والبلاغة والنحو واللغة، وذكر إلى جانبها الدلالة المحتملة والوجوه الإعرابية المتعددة لعديد من الشواهد القرآنية والشعرية، خصوصاً أن تعدد الأوجه الإعرابية لم يرد عند النحاة الأوائل بقدر ما ورد في كتب المتأخرين من العربيين. وعلى الرغم من هذا فإننا نجد سمات نحوية مميزة لعديد من المكونات والتراكيب العربية. تميزها وتضعها في أنساق وتصانيف نحوية حددها النحاة العرب وقد أسهمت هذه السمات في تنوع بعض الأساليب والتراكيب العربية وهذا ما سنعرض له عرضاً مفصلاً في الفصل القادم - إن شاء الله ...

(١) انظر : دراسة المعنى عند الأصوليين، ص ٢٢٧.

(٢) المواقف في أصول الشريعة الشاطبي، تحقيق عبد الله دراز المكتبة التجارية، القاهرة، ٣ : ٢٧١.

الفصل الرابع

السمات النحوية المميزة والأسلوب

الفصل الرابع

السمات النحوية المميزة والأسلوب

[١] لما كان تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد وكذا تبادل المكونات للوظائف المختلفة يحدث لبساً في فهم دلالة المكونات والتراكيب التي تحويها، ومن ثمّ تضيع قيمة التراكيب أو النصّ لذا فقد تنبّه النحاة واللغويون بعامة والعرب منهم بخاصة إلى خطورة هذه المسألة لذا فقد عني بتسجيل مجموعة من السمات يتسم بها كل مكون حين يؤدي وظيفة نحوية معينة في تركيب معين.

أورد د. محمد إبراهيم عبادة تحت عنوان الربط بين صحة المعنى وصحة واستقامة الشكل^(١) أن ابن هشام نصّح المعرب بأن يراعى المعنى الصحيح مع النظر في صحته في الصناعة، ويبدو أن ابن هشام يريد بالمعنى هذا المعنى الوظيفي، ويريد بالصناعة جانب الشكل الذي يتحمل في نظام عناصر الجملة ترتيبها وما تخضع له من ضوابط، ويشهد لذلك ما أورده ابن هشام من أمثلة في هذا الموضع ومنها^(٢) قول بعضهم في «وتموداً فما أبقى»^(٣) إن ثموداً مفعول مقدم، وهذا ممتنع لأن لـ «ما» النافية الصدر، فلا يعمل ما بعدها فيما قبلها وإنما هو معطوف على «عاداً» أو هو بتقدير وأهلك «ثموداً».

وقد يختلف النحويون في صحته واستقامة الشكل كاختلافهم في متعلق الظرف في قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَادُونَ لِمَقْتِ اللَّهِ أَكْبَرَ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ»^(٤) فرفض ابن هشام متعلق الظرف «إذ» بالمقت الأول لعدم استقامة الشكل أي عدم صحته في الصناعة

(١) الجملة العربية دراسة لغوية نحوية، د. محمد إبراهيم عبادة، ص ١٧٠.

(٢) معنى اليبس، ابن هشام، ص ٥٣٩ - ٥٤٥.

(٣) سورة النجم: آية ٥١.

(٤) سورة غافر: آية ١٠.

لاستلزامه الفصل بين المصدر ومعموله بالأجنبي لأن المقت مصدر ومعموله من صلته، ولا يجوز أن يخبر عنه إلا بعد استيفائه صلته، وقد أخبر عنه بقوله: ﴿ أكبر من مقتكم أنفسكم ﴾ وذهب الزمخشري إلى أنه متعلق بالمقت الأول، ولم يسلم من نقد أبي حيان ^(١) ولعدم استقامة الشكل عند جمهور النحويين قدروا العامل في الظرف مضمراً أى مقتكم إذ تدعون ^(٢)

ونذكر مثالا آخر لتحرى النحويين استقامة الشكل وصحة الصناعة، قال بعض النحويين إلا «أعمالاً» في قوله تعالى ﴿ بالأخسرين أعمالاً ﴾ ^(٣) مفعول به، وأحسن ابن خروف أن ذلك لا يستقيم صناعة لأن «خسر» لا يتعدى، روافقه الصغار في ذلك، وقال سيبويه ﴿ أعمالاً ﴾ مشبه بالمفعول به ثم يقرر ابن هشام أن ﴿ أعمالاً ﴾ ليس مفعولاً به، لأن اسم التفضيل لا ينصب للمفعول به سواء أكان فعلة متعدياً أم لازماً، وليس شبهها بالمفعول به لأن اسم التفضيل لا يشبه باسم الفاعل لأنه لا تلحقه علامات الفروع إلا بشرط ويقول: الصواب أنه تمييز ^(٤) واستقامة الشكل وصحة الصناعة تحدها ضوابط وقيم خلافية عامة بعضها، ينتمى إلى الصرف وبعضها ينتمى إلى النحو، فيرى ابن هشام أنه على المعرب أن يراعى الشروط المختلفة بحسب الأبواب وأورد ستة عشر نوعاً من هذه الضوابط والقيم الخلافية وأشار إلى ما وقع فيه الوهم للمعربين لعدم مراعاة تلك الضوابط والقيم ^(٥).

فمن الضوابط والقيم الصرفية :

(أ) اشتراط الجمود لعطف البيان والاشتقاق للنعته، ولذا خطئ الزمخشري

(١) البحر المحيط لابن حيان، ٤٥٢/٧.

(٢) إملاء ما من به الرحمن في إعراب القرآن للمكبري، ٢١٧/٣.

(٣) سورة الكهف : آية ١٠٣.

(٤) مغنى اللبيب لابن هشام.

(٥) المرجع السابق، ٥٢٠/٢.

لإعرابه ﴿ملك الناس إله الناس﴾ (١) عطف بيان وقيل الصواب أنهما نعتان (٢) وخطيء قول كثير من النحويين في «مررت بهذا الرجل» إن الرجل نعت، والحق أنه عطف بيان لجموده (٣).

(ب) اشتراط التعريف لنعت المعرفة والتكثير للحال والتمييز، وأفعل من ونعت النكسرة، ولذا خطيء قول مكى في قراءة ابن أبى عتبة: ﴿فإنه أثم قلبه﴾ (٤) بالنصب إن قلبه تمييز لأن التمييز لا يكون معرفة والصواب أنه شبه بالمفعول به (٥).

ومن الضوابط والقيم اخلافية التركيبية :

(أ) اشتراط أن يكون بعض المعمولات مفرداً فى مواقع واشتراط أن يكون جملة فى مواضع أخرى، فيشترط فى الفاعل أن يكون مفرداً، ويشترط فى خبر أن المفتوحة الهمزة إذا خففت وخبر القول المحكى، وخبر أفعال المقاربة، وجواب الشرط، وجواب القسم أن يكون كل منها جملة.

(ب) اشتراط الجملة الفعلية فى مواضع واشتراط الجملة الاسمية فى مواضع أخرى (٦) فيتعين أن تكون الجملة فعلية فى جملة الشرط، ليست أداً لولا، وجملة جواب لو، ولولا، ولوما، وفى الجملتين بعد لما، والجمل التالية أحرف التحضيض وجملة أخبار أفعال المقاربة، ويتعين أن تكون الجملة اسمية بعد إذا الفجائية، وبعد ليتما على الصحيح فيهما، وقد أورد ابن هشام أمثلة مما وقع فيه الوهم للمعربين.

(١) سورة الناس، آية ٢، ٣.

(٢) معنى اللبيب لابن هشام، ٥٧٠/٢.

(٣) المرجع السابق، ٥٧٠/٢.

(٤) سورة البقرة : آية ٢٨٣.

(٥) معنى اللبيب لابن هشام، ٥٧٢/٢.

(٦) المرجع السابق، ٥٧٢/٢.

(ج) اشتراط الجملة الخبرية في مواضع والجملة الإنشائية في مواضع، فيتعين أن يكون الجملة خبرية في الصلة، والصفة، والحال، والجملة الواقعة خبراً لكان أو خبراً لأن أو لضمير الشأن أو جواباً للقسم غير الاستعطافي، ويتعين أن تكون الجملة إنشائية في جواب القسم استعطافي.

وللسياق دور في تحديد الوظيفة النحوية وقد رأى الدكتور بشر أن بعض علماء اللغة جعل للدلالة فرعين لعلم الدلالة أو السيماتيك ونعنى بهما السيماتيك المعجمي والسيماتيك النحوي. ومن الجدير بالذكر أن هذا الفرع الثاني يلتقى في كثير من جوانبه مع نظرية النظم عند عبد القاهر الجرجاني إذ كلاهما يجرى في الأساس وراء تجلية المعنى ودراسة مشكلاته عن طريق النظر في النحو وقواعده.

وقد ظهرت إلى الوجود فكرة ثالثة تخص السيماتيك لدراسة المعنى على مستوى اللفظة والعبارة كليهما ولكن في إطار اجتماعي معين، ومن زاوية معينة هي زاوية الاستعمال الحسى في البيئة الخاصة. فالحدث اللغوي - كلمة كان أو عبارة - له جوانب مختلفة عند أصحاب هذا الرأي^(١) ولعل هذا هو الفرق الكبير بين الدراسات الحديثة وبين الدراسات القديمة في هذا المجال. فلم يعد كافياً لفهم معنى ما نظرة عجلى في معجم لغوي. بل لابد من البحث عنه في البيئة اللغوية التي قيل فيها، المتكلم نفسه، ملامحه، نبرات صوته، طريقته في نظم الكلمات، كلماته التي تفوه بها، وقد أطلق البحث الحديث على هذه الأمور مجتمعة اسم «المسرح اللغوي».

وتقف وراء هذه الأمور، أو توضحها، عدة فروع من علم اللغة، يساهم كل منها بتصيبه في إظهار الدلالة. وعندما تتعاون وتتلاقى معطيات كل من علوم الأصوات والصرف والنحو والمعجم يتكون ما يمكن أن يسمى بالسياق اللغوي. ويمكن عندها أن تتوقع فهماً لا بأس به لما يريد المتكلم أن يخبرنا به.

(١) دراسات في علم اللغة، د. كمال محمد بشر، دار المعارف بمصر، ١٩٦٩، القسم الثاني، ص ١٥٣.

والمقصود بالمعنى الواسع لعلم النحو هذه الإضافات الجديدة العلمية التى صار العلماء يرون النحو قاصراً دون الاهتمام بها .

فقد كتب كثير من الباحثين عن إحياء النحو وتجديده وتطوير النظرية إليه، وإعادة النظر فى بعض أبوابه كالممنوع من الصرف والإضافة والاشتغال والتنازع. أضف ذلك إلى ما عنيينا ببحثه من تعدد الوظائف النحوية للمكون الواحد التى عبروا عن فكرتها بالمناداة بضرورة إلغاء الوجوه الإعرابية المتعددة للكلمة الواحدة وقد ظهر هذا بجلاء فى دعوة الدكتور شوقي ضيف لتجديد النحو ويعنيينا من مظاهر السياق تلك الإضافات التى تتعلق بالناحية الصوتية، وما يرافق النطق من تنغيم وتلوين ونبر يساهم فى تحديد المعنى وإيضاحه للسامع. وهذا الجانب هو الذى دعا بعض كبار العلماء - عرباً وأجانب - أن يدعو إلى ضرورة تسجيل أحكام اللغة وقواعدها بطريق الكتابة الصوتية، لأنها هى القادرة على تطوير النطق الحى للغة، وبالتالي المساهمة فى الوصول إلى المعنى الصحيح المحدود (١).

ويضرب الدكتور كمال بشر مثلاً للمقارئ فى أهمية النبر والتنغيم فى بيان المعنى وعلاقة ذلك بعلم النحو، فيقول : « إن التحليل الإعرابى نفسه قد لا تفهم أسرارها ولا تحل ألغازه إلا بحيلة صوتية هى التنغيم والموسيقى لقد قرر النحاة مثلاً أن كلمة «عمة» فى قول الشاعر «كم عمة لك يا جرير ونخالة» يجوز فى إعرابها وجهان بل ثلاثة، على أساس أن كم إما خبرية أو استفهامية وهذا الافتراض صحيح ولكن العامل الأساسى فى الفصل بين كونها خبرية أو استفهامية إنما هو التنغيم وطريقة إلقاء الشطر أو البيت كله » (٢)

نستخلص مما سبق أن المعنى ظاهرة بالغة الدقة، شديدة التعقيد، لا يمكن معالجتها من زاوية واحدة. فالدلالة المعجمية للمفردة الواحدة لا تمثل

(١) المرجع السابق، القسم الأول، ص ٢٤٤.

(٢) المرجع السابق.

إلا جانباً واحداً محدوداً من دلالتها فهي لا تتحدد لنا تحديداً واضحاً كيف
يجرى استغلال الكلمة في التركيب اللغوي أو الجملة استخداماً صحيحاً معبراً.
والدلالة المعجمية العامة تقتصر في العادة على ما تمثله المفردة في العالم
الخارجي أو في حقل الخبرة العامة . ويلعب السياق اللغوي دوراً هاماً في تقرير
معنى المفردة وتحديدته. وحين نذكر السياق اللغوي يتبادر إلى الذهن نوعان أو
مستويان من السياق :

١ - السياق النحوي أو البنية النحوية التي ترد فيها الكلمة بوصفها وحدة نحوية.

٢ - السياق المعجمي الذي ترد فيه المفردة بوصفها وحدة دلالية معجمية.

وفيما يتعلق بالتنوع الأول فمن المعروف أن الكلمات لا تتوالى في
الجملة على نحو عشوائي، بل يخضع ترتيبها لأنساق تركيبية مضطربة
وعلاقات شكلية داخلية معقدة تشكل في مجموعها قواعد التركيب النحوي
في لغة ما ومعنى الجملة ليس مجموع معاني الكلمات المفردة التي ترد فيها،
إذ أن التعبير في البنية النحوية، وعلاقات الكلمات ووظائفها ومواقعها من
الترتيب من شأنه أن يبدل في المعنى حتى لو حوفظ على الكلمات ذاتها دون
زيادة أو نقصان، وإسهام الكلمة المفردة في المعنى الكلي للجملة يتقرر -
جزئياً على الأقل - من الموقع الوظيفي الذي تحتله في سياق التركيب
الجملي، وعلاقتها بالكلمات الأخرى (١).

والحقيقة أن تعدد الوظائف النحوية للمكون الواحد وكذا تبادل
المكونات المختلفة للوظائف النحوية قد وضع له النحاة والعربون العرب أسساً
للتمييز بين كل من مجموعة الوظائف النحوية وبين مكونات اللغة ومن ذلك
ما أورده ابن هشام، فقد فرّق بين وجود المكون في باب نحوي وبين إمكان
انتسابه إلى باب نحوي آخر في التركيب الواحد على نحو :

(١) التطور الدلالي بين لغة الشعر ولغة القرآن، عودة خليل إبراهيم، الأردن، ط ١٩٨٥، من ٧٤، ٧٥.

١ - ما يعرف به المبتدأ من الخبر .

لب الحكم بابتدائية المقدم من الاسمين في ثلاث مسائل :

أحدهما : أن يكونا معرفتين ، تساوت رتبتهما نحو « الله ربنا » أو اختلفت نحو « زيد الفاضل » ، و« الفاضل زيد » ويجوز تقدير كل منهما مبتدأ وخبراً مطلقاً وقيل : المشتق خبر وإن تقدم نحو ... القائم زيد

والحقيقة أن المبتدأ ما كان أعرف كزيد في المثال أو كان هو والمعلوم عند مخاطب أن يقول من القائم ؟ فنقول : زيد القائم فإن علمها وجهل النسبة فالمقدم المبتدأ .

الثانية : أن يكونا تكرنين صالحتين للابتداء بهما نحو : أفضل منك أفضل مني .

الثالثة : أن يكونا مختلفين تعريفاً وتنكيراً والأول هو المعرفة كـ « زيد قائم » .

وإما إن كان هو النكرة فإن لم يكن له ما يسوغ الابتداء به فهو خبر نحو « خذ ثوبك » و« ذهب خاتمك » وإن كان له مسوغ ، ويشهد لابتدائية النكرة قوله تعالى : « فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ » (١) وقوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ » (٢) وقولهم : « إن قريباً منك زيد » ، وقولهم « بحسبك زيد » والباء لا تدخل الخبر في الإيجاب ، ولخيريتها قولهم : « ما جاءت حاجتك » بالرفع والأصل ما حاجتك ، فدخل الناسخ بعد تقدير المعرفة مبتدأ ، ولولا هذا التقدير لم يدخل ، إذ لا يعمل في الاستفهام ما قبله ، وأما من نصب فالأصل ما هي حاجتك ، بمعنى أي حاجة هي حاجتك ، ثم دخل الناسخ على الضمير فاستتر فيه ، ونظيره أن نقول « زيد هو الفاضل » ونقدر « هو » مبتدأً ثانياً لا فصلاً ولا تابعاً ، فيجوز لنا حينئذ أن ندخل عليه كان فنقول « زيد كان الفاضل » ويجب

(١) سورة الأنفال : آية ٦٢ .

(٢) سورة آل عمران : آية ٩٦ .

الحكم بابتدائية المؤخر في نحو «أبو حنيفة أبو يوسف» وقول الشاعر :

بُنُونًا بَنُو أَبْنَاءَنَا، وَبَنَاتُنَا
بَنُوهُنَّ أَبْنَاءُ الرِّجَالِ الْأَبَاعِدِ

رعيًا للمعنى، ويضعف أن نقدر الأول مبتدأ بناءً على أنه من التشبيه المعكوس للمبالغة، لأن ذلك نادر الوقوع، ومخالف للأصول اللهم إلا أن يقتضى المقام المبالغة .

وهذه المسألة توضح أن القضية ليست قضية علامات إعرابية، فكل من المبتدأ والخبر مرفوعان، وأن أحدهما يمكن أن يكون فى محل رفع، لكنها قضية أسلوبية فى المقام الأول وأن عنصر الدلالة يعد أساسياً فيها .

ب - ما يعرف به الاسم من الخبر :

ولهما ثلاث حالات : أحدها : أن يكون معرفتين، فإن كان المخاطب يعلم أحدهما دون الآخر فالمعلوم الاسم والمجهول الخبر، فيقال « كان زيدٌ أخاك عمرو» لمن علمَ زيداً وجَهِلَ أخوته لعمرو، و« كان أخو عمرو زيداً» لمن يعلم أخاك لعمرو ويجهل أن اسمه زيد، وإن كان يعلمهما ويجهل انتساب أحدهما إلى الآخر، فإن كان أحدهما أعرف فالخيار جعله الاسم فتقول « كان زيد قائم» لمن كان قد سمع بزيد وسمع برجل قائم، فعرف كلا منهما بقلبه ولم يعلم أن أحدهما هو الآخر. ويجوز قليلاً « كان القائم زيداً» وإن لم يكن أحدهما أعرف فنحن بالخيار نحو « كان زيدٌ أخاك عمرو» و« كان أخو عمرو زيداً» .

وقد حكم لأنَّ وأنَّ المقدرتين بمصدر معرف فلهذا قرأت السبعة « ما كان حجتهم إلا أن قالوا » (١) والرفع ضعف كضعف الإخبار بالضمير عما دونه فى التعريف والحالة الثانية أن يكونا نكرتين، فإن كان لكل منهما مسوغ للإضمار عنها فنحن مخيرون فيما نجعله منهما الاسم وما نجعله الخبر فتقول :

(١) سورة الجاثية : آية ٢٥ .

كان خير من زيد شراً من عمرو أو عكس. وإن كان المسوغ
لأحدهما فقط جعلناها الاسم نحو «كان خير من زيد امرأة»

الحالة الثالثة : أن يكونا مختلفين فتجعل المعرفة الاسم والتكرة الخبر،
نحو : «كان زيد قائماً ولا يعكس إلا في الضرورة كقوله :

قفى قبل التفريق يا ضبأعاً ولا يك موقف منك الوداعا

وقوله :

كأن سبيعة من بيت رأس يكون مزاجها غسل وماء

وأما قراءة ابن عامر «أو لم تكن لهم آية أن يعلمه» (١) بتأنيث تكن
ورفع آية، فإن قدرت تكن تامة فاللام متعلقة بها وآية فاعلها وأن يعلمه «بدل
من آية أو خبر لمحذوف أى هي أن يعلمه وإن قدرتها ناقصة فاسمها ضمير
القصة، و«أن يعلمه» مبتدأ وآية خبره والجملة خبر كان، أو آية اسمها ولهم
خبرها و«أن يعلمه» بدل أو خبر لمحذوف .

جـ - ما يعرف به الفاعل من المفعول .

وأكثر ما يشبه ذلك إن كان أحدهما اسماً ناقصاً والآخر اسماً تاماً،
وطريق معرفة ذلك أن نجعل فى موضع التام إن كان مرفوعاً ضمير المتكلم
المرفوع، وإن كان منصوباً ضميره المنصوب، ونبدل من الناقص اسماً بمعناه
فى العقل وعدمه، فإن صحت المسألة بعد ذلك فهى صحيحة قبله، وإلا فهي
فاسدة، فلا يجوز «أعجبت الثوب» ويجوز النصب، لأنه يجوز «أعجبتى الثوب»
فإن أوقعت «ماء» على أنواع من يعقل جاز، لأنه يجوز «أعجبت النساء» وإن
كان الاسم الناقص من أو الذى جاز الوجهان أيضاً، ونقول : «أمكن المسافر
السفر» ينصب المسافر، لأننا نقول أمكنتى السفر، لا نقول أمكنت السفر،
ونقول «ما دعا زيداً إلى الخروج» وما كره زيد من الخروج» ينصب زيد فى

(١) سورة الشعراء : آية ١٩٧ .

الأولى مفعولا والفاعل ضمير «ما» مستترا ورفعه في الثانية «فاعلا» والمفعول ضمير ما محذوفاً لأننا نقول : ما دعاني إلى الخروج وما كرهت منه ، ويمتنع العكس ، لأنه لا يجوز «دعوت الثوب إلى الخروج» «وكره من الخروج» وتقول : زيد في رزق عمرو عشرون ديناراً برفع العشرين لا غير ونصبه ، وعلى الرفع فالفاعل خال من الضمير ، فيجب توصيله مع المثني والمجموع ويجب ذكر الجار والمجرور لأجل الضمير الراجع إلى المبتدأ وعلى النصب فالفاعل محتمل للضمير ، فيبرز في التثنية والجمع ولا يجب ذكر الجار والمجرور .

د - ما الفرق في اسم الفاعل والصفة المشبهة . وذلك أحد عشر أمراً : أحدها : أنه يصاغ من المتعدي واللازم كضارب وقائم ومستخرج ومستكبر . وهي لا تصاغ إلا من اللازم كحسن وجميل .

الثاني : أنه يكون للأزمنة الثلاثة ، وهي لا تكون إلا للحاضر أى الماضي المتصل بالزمن الحاضر .

الثالث : أنه لا يكون إلا مجارياً للمضارع في حركاته وسكناته كضارب ويضرب ومنطلق وينطلق ومنه يقوم وقائم لأن الأصل يقوم بسكون القاف وضم الواو ، وأما توافق أعيان الحركات فغير معتبر ، بدليل ذاهب ويذهب وقاتل ويقتل ، ولهذا قال ابن الخشاب : وهو وزن عروضي لا تصريفي ، وهي تكون مجارية له كمنطلق اللسان ، ومطمئن النفس ، وظاهر العرض ، وغير مجارية وهو الغالب نحو ظريف وجميل .

الرابع : أن منصوبه يجوز أن يتقدم عليه نحو «زيد عمراً ضارب» ولا يجوز «زيد وجهه حسن» .

الخامس : أن معموله يكون سببياً وأجنبياً نحو ، «زيد ضارب غلامه وعمراً» ولا يكون معمولها إلا سببياً نقول «زيد حسن وجهه» أو «الوجه» ويمتنع «زيد حسن عمراً» .

السادس : أنه لا يخالف فعله في العمل، وهي تخالفه، فإنها تنصب مع لزوم فعلها، نقول : زيد حسن وجهه.

السابع : أنه يجوز حذفه وبقاء معموله، ولهذا أجازوا «أنا زيد ضارب»، وهذا ضارب زيد وعمراً بخفض زيد ونصب عمرو بإضمار فعل أو وصف منون ولا يجوز «مررت برجل حسن الوجه والفعل» بخفض الوجه، ونصب الفعل ولا «مررت برجل وجهه حسنة» بنصب الوجه وخفض الوجه، لأنها لا تعمل محذوفه، ولأن معمولها لا يتقدمها، وما لا يعمل لا يفسر عاملاً.

الثامن : أنه لا يقبح حذف موصوف اسم الفاعل، وإضافته إلى مضاف إلى ضميره نحو : «مررت بقاتل أبيه» ويقبح مررت بحسن وجهه.

التاسع : أنه يفصل مرفوعه، ومنصوبه كـ زيد ضارب في الدار أبوه عمراً العاشر : أنه يجوز إتياع معموله بجميع التوابع، ولا يتبع معمولها بصفة.

الحادي عشر : أنه يجوز أن يتبع مجروره على المحل، عند من لا يشترط المحرز ويحتمل أن يكون منه «وجاعل الليل سكناً والشمس» (١) ولا يجوز «هو حسن الوجه والبدن» بجر الوجه، ونصب البدن.

هـ - ما اختلف فيه الحال والتمييز :

أحدهما : أن الحال يكون جملة كـ : جاء زيد بضحك، وظرفاً نحو «رأيت الهلال بين السحاب» وجاراً ومجروراً نحو «فخرج على قومه في زينته» (٢). والتمييز لا يكون اسماً.

والثاني : أن الحال قد يتوقف معنى الكلام عليها كقوله تعالى : «ولا تمشي في الأرض مريحاً» (٣) وقوله «ولا تفسروا الصلاة وأنتم

(١) سورة الأنعام : آية ٩٦.

(٢) سورة القصص : آية ٧٩.

(٣) سورة الإسراء : آية ٣٧.

سكاري ﴿١﴾ وكقول الشاعر :

إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيرًا كَاسِفًا بِاللَّهِ قَلِيلًا الرَّجَاءِ

بخلاف التمييز

والثالث : أن الحال مبينة للهيئات والتمييز مبين للذوات

والرابع : أن الحال يتعدد كقوله :

عَلَى إِذَا مَا زُرْتُ لَيْلَى بِخُفْيَةٍ زِيَارَةُ بَيْتِ اللَّهِ رَجُلَانِ حَافِيَا

بخلاف التمييز ولذلك كان خطأ قول بعضهم في : «تبارك رحمانا رحيمًا وموئلاً» إنهما تمييزان والصواب أن «رحمانا» بإضمار أخص وأمدح، ورحيمًا حال منه، لا نعت له، لأن الحق قول الأعلم وابن مالك إن الرحمن ليس بصفة بل علم، وبهذا أيضًا يبتل كونه تمييزًا وقول قوم إنه حال.

فإذا قلنا : «الله رحمن» أنصرفه أم لا ؟ إنه اختلاف العرف في صرفه، خارج عن كلام العرب من وجهين، لأنه لم يستعمل صفة ولا مجردًا من «أل» وإنما حذف في البيت للضرورة وينبنى على علميته أنه في البسملة ونحوها بدل لا نعت وأن الرحيم بعده نعت له، لا نعت لاسم الله سبحانه وتعالى، إذ لا يتقدم البدل على النعت، وما يوضح لنا أنه غير صفة مجيء كثيرًا غير تابع نحو : ﴿الرحمن علم القرآن﴾ (٢) وقوله : ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن﴾ (٣) وقوله ﴿وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن﴾ (٤)

(١) سورة النساء : آية ٤٣ .

(٢) سورة الرحمن : آية ١ .

(٣) سورة الإسراء : آية ١١٠ .

(٤) سورة الفرقان : آية ٦٠ .

والخامس : أن الحال تتقدم علي عاملها إذا كان فعلا متصرفاً أو وصفاً يشبهه نحو ﴿ خَشَعَا أَبْصَارَهُمْ يَخْرُجُونَ ﴾ وقوله :

عَدَسٌ مَا لِعِيَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ نَجَوْتُ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقَ
أي وهذا طليق محمولا لك ، ولا يجوز ذلك في التمييز
أما استدلال ابن مالك بقول الشاعر :

ضَيِّعْتُ حَزْمِي فِي إِبْعَادِي الْأَمَلَا وَمَا أَرْعَوَيْتُ، وَشِيكاً رَأْسِي اشْتَعَلَا
وقوله :

أَنْفَسَا تَطْلِبُ بَنِيْلَ الْمُنَى وَدَاعِي الْمُنُونِ يُنَادِي جِهَارَا

السادس : أن حق الحال الاشتقاق، وحق التمييز الجمود وقد يتعاضدان فتقع الحال جامدة نحو ﴿ هَذَا مَالُكَ ذَهَبًا ﴾ و ﴿ تَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا ﴾ (١)

ويقع التمييز مشتقاً نحو ﴿ لِلَّهِ دَرَّةٌ فَارِسًا ﴾ وقولك ﴿ كَرَّمَ زَيْدٌ ضَيْفًا ﴾ إذا أردت الثناء على ضيف زيد بالكرم، فإن كان زيد هو الضيف احتمل الحال والتمييز والأحسن عند قصد التمييز إدخال من عليه .

السابع : أن الحال تكون مؤكدة لعاملها نحو: ﴿ وَلَيْ مَدْبِرًا ﴾ (٢) ، ﴿ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا ﴾ (٣) ﴿ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مَفْسِدِينَ ﴾ (٤) ولا يقع التمييز كذلك، فأما ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ (٥) فشهرًا : مؤكد لما فهم من ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ ﴾ وأما بالنسبة إلى عامله وهو اثنا عشر فمبين، وأما قوله :

(١) سورة الشعراء : آية ١٤٩ .

(٢) سورة النمل : آية ١٠ .

(٣) سورة النمل : آية ١٩ .

(٤) سورة البقرة : آية ٦٠ .

(٥) سورة التوبة : آية ٣٦ .

تَزُودُ مِثْلَ زَادَ أَيْبِكَ فِينَا فَنَعَمَ الزَّادُ زَادَ أَيْبِكَ زَادًا

فَالصَّحِيحُ أَنَّ «زَادًا» مَعْمُولٌ لَتَزُودُ، إِمَّا مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ إِنْ أُرِيدَ بِهِ التَّزُودُ، أَوْ مَفْعُولٌ بِهِ، إِنْ أُرِيدَ بِهِ الشَّيْءُ الَّذِي يَتَزُودُ مِنْ أَفْعَالِ الْبَرِّ، وَعَلَيْهِمَا فـ (مِثْلُ) نَعْتَ لَهُ تَقْدِمْ فَصَارَ حَالًا، وَأَمَّا قَوْلُهُ :

نَعَمَ الْفَتَاةُ فَتَاةً هُنْدٌ لَوْ بَدَّلْتَ رَدَّ التَّحِيَّةِ نُطْقًا أَوْ بِإِيْمَاءٍ

فَفَتَاةٌ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ (١)

وَقَدْ عَرَضْنَا فِي الْفَصْلِ السَّابِقِ أَوْجِهَ الشَّبَهِ بَيْنَ الْوِظَائِفِ النُّحْوِيَّةِ الْمُخْتَلِفَةِ حِينَ تَجْتَمِعُ فِي مَكُونٍ وَاحِدٍ مِنْ مَكُونَاتِ اللَّغَةِ، وَقَدْ آثَرْنَا أَنْ نَحْتَفِظَ بِالْفُرُوقِ الَّتِي سَجَّلَهَا النُّحَاةُ الْعَرَبُ لِيُمَيِّزُوا بَيْنَ أَدَاءِ الْمَكُونِ لَوِظِيَّةٍ نُحْوِيَّةٍ، وَبَيْنَ أَدَائِهِ لَوِظِيَّةٍ نُحْوِيَّةٍ أُخْرَى فِي التَّرَكِيبِ نَفْسِهِ، وَقَدْ جَاءَتْ هَذِهِ الْفُرُوقُ عَلَى النُّحُوِّ الَّذِي عَرَضْنَاهُ لِتُظْهِرَ السَّمَاتِ النُّحْوِيَّةِ الَّتِي تُمَيِّزُ كُلَّ مَكُونٍ حِينَ يُؤْدِي وَظِيْفَةً مُحَدَّدَةً فِي تَرْكِيبٍ مُحَدَّدٍ.

وَمَا يَسْتَعْمَلُ فِيهِ السِّيَوطِيُّ عُنْصَرَ الدَّلَالَةِ لِلتَّفْرِيقِ بَيْنَ الْمُتَشَابِهِ مِنْهُ، بَابِ الْمَفْعُولِ مَعَهُ حَيْثُ تَوْدَى «الْوَاوُ» أَكْثَرَ مِنْ وَظِيْفَةٍ فِي أَكْثَرِ مِنْ بَابٍ إِذْ يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ لِلْعَطْفِ كَمَا يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ لِلْمَعْيَةِ، فَيُورِدُ السِّيَوطِيُّ (٢) الْمَفْعُولَ مَعَهُ هُوَ التَّالِي وَآوُ الْمَصَاحِبَةِ. فَخَرَجَ غَيْرُ التَّالِي وَآوًا مِمَّا قَدْ يُطْلَقُ عَلَيْهِ فِي اللَّغَةِ مَفْعُولًا مَعَهُ كَالْمَجْرُورِ بِـ «مَعَ» وَبَاءِ الْمَصَاحِبَةِ كَجِئْتُ مَعَ زَيْدٍ، وَبَعْتُ الْفَرَسَ بِلِجَامِهِ، وَالتَّالِي وَآوُ الْعَطْفِ فَإِنَّ الْمَصَاحِبَةَ فِيهِ مَفْهُومَةٌ مِنَ الْعَامِلِ السَّابِقِ لَا مِنَ الْوَاوِ وَهَذَا لَا تَفْهَمُ إِلَّا مِنَ الْوَاوِ

وَالْأَصْلُ فِي الْمَفْعُولِ مَعَهُ أَنْ يَنْصَبَ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ، لَكِنْ السِّيَوطِيُّ يَبْرُزُ السَّمَاتِ النُّحْوِيَّةَ الْمُحِيْزَةَ بَيْنَ بَابَيْنِ نُحْوِيَّيْنِ فَيُورِدُ عُنْوَانًا هُوَ «بَيْنَ الْعَطْفِ وَالْمَفْعُولِ مَعَهُ» (٣) مَا يَجِبُ فِيهِ الْعَطْفُ، وَلَا يَجُوزُ فِيهِ النِّصْبُ عَلَى الْمَفْعُولِ

(١) مَقْنَى النَّيِّبِ، ابْنُ هِشَامٍ، ج ٢، ص ٤٥١ وَمَا يَلِيهَا مِمَّا تَضَمَّنَتْهُ الْبَابُ الرَّابِعُ.

(٢) الْمَطَالِعُ، لِلْسِّيَوطِيِّ، ص ٢٢٢.

(٣) الْمَرْجِعُ السَّابِقُ، ص ٢٢٥.

معه، وذلك شيئان أحدهما : ألا يتقدم الواو إلا مفرد نحو : أنت ورأيتك، وكل رجل وضيعته، والرجل وأعضادهما، ثانيهما : أن يتقدم الواو جملة غير متضمنة معنى فعل نحو قولنا : أنت أعلم ومالك والمعنى بما لك وهو عطف على «أنت» ونسبة العلم إليه مجاز.

وإذا كانت المسألة محددة بالنسبة لترجيح العطف على النصب، فهناك مواضع يجوز السيوطي فيها الحالتين معاً فما يجوز فيه العطف والمفعول معه على الواو، وذلك إذا أكد ضمير الرفع المتصل نحو : ما صنعت أنت وإياك، حيث لم يصلح «مع» موضع الواو، ولا يتسلط الفعل السابق على تالي الواو. وامتنع العطف والمفعول معه معاً، واضمر فعل صالح لنصب ما بعد الواو وكقوله ... وزججن الحواجب والعيونا. لأن «زججن» غير صالح للعمل في العيون، وموضع الواو غير صالح «مع» فيقدر «كحلن» وإنما يعد هذا قسماً منفصلاً لأنه حيث لا يس من أقسام الباب.

وفي إطار استخدام المعيار الدلالي لتحديد مسميات أبواب النحو، فرق الدكتور شوقي ضيف بين أبواب المفعول المطلق والحال والتمييز والمفعول معه بطريق غير مباشر حيث تناول المسألة في إطار ما شغله من تحديد تعريفات دقيقة لهذه الأبواب النحوية، فأسهم في علاج الاشتباه ففى أداء المكون التركيبى لوظيفته النحوية التى حددها له نظام اللغة من ناحية والناطق العربى من ناحية أخرى فقد عرف ابن هشام فى كتابه: «أوضح المسالك» المفعول المطلق بقوله: «اسم يؤكد عامله أو يبين نوعه أو عدده، وليس خبراً ولا حالاً».

وجمع الخبر والحال معه فى هذا التعريف يؤكد أن دلالة كانت مضطربة على الأقل فى ذهن بعض النحاة^(١) لأن لكل من الخبر والحال دلالة تخالف دلالة المفعول المطلق، مخالفة جوهرية، والنحاة يذكرون أن المفعول المطلق قد يكون مؤكداً لعامله إذا كان مصدراً من نفس بنيته مثل «جلس جلوساً - لعب لعباً ونام نوماً».

(١) تجديد النحر، د. شوقي ضيف، ص ٢٠-٣١.

وقد يكون مبيناً لنوعه مثل «عَمَلَ عَمَلِ الْمُخْلِصِينَ - دافع دفاع المحامين - ناضل نضال الأبطال» وقد يكون مبيناً لنوعه، مثل : «نظر محمد نظرتين، قرأ قراءتين، سلم سلامين، حيا تحيتين» ولا يلبث النحاة أن يذكروا بعد ذلك أنه يتوب عنه مرادفه في مثل : «قام وقوفاً - جلس قعوداً» وصفته مثل : قرأ كثيراً - نام طويلاً « فكثيراً صفة للقراءة وهي مفعول مطلق وكذلك طويلاً صفة للنوم، ويتوب عنه اسم الإشارة السابق للمصدر في مثل : «وصاه تلك الوصية - فهمه ذلك الفهم » فتلك وذلك مفعولان مطلقان، والمصدر بعدهما بدل منهما، ويتوب عنه ضميره في مثل «أتقنه إتقاناً لم يتقنه أحد» فالضمير في «يتقنه» يعود على «إتقاناً» وهو مصدر، ولذلك يعرب الضمير مفعولاً مطلقاً، ويتوب عنه العدد في مثل «سجد أربع سجديات - صلى المغرب ثلاث ركعات»، فأربع وثلاث مفعولان مطلقان، وتتوب عنه آتته في مثل : ضربه بعضاً، ضربه سوطاً» ويتوب عنه «كل وبعض» حين يضافان إلى المصدر في مثل : أفاد من علي كل الفائدة - أفاد منه بعض الفائدة»، وهذه الصيغة التي يقول النحاة إنها تنوب عن المفعول المطلق، لا يتضمنها التعريف الذي وضعه ابن هشام، ويرى الدكتور شوقي ضيف أنه أدق وأوضح من تعريفه أن يقال «المفعول المطلق اسم منصوب يؤكد عامله أو يصفه أو يبينه ضرباً من التبيين»، وتدخل في كلمة «يبينه ضرباً من التبيين» جميع الصيغ التي تنوب عن المفعول المطلق .

إذ يبينه مرادفه وما يشير إليه وعدده وآتته، وأيضاً (كل) و(بعض) المعبرتان عن جميعه أو شطر منه.

ويعرف ابن هشام المفعول معه بقوله «اسم فضلة تالٍ لواو بمعنى (مع) تالية لجملة ذات فعل أو اسم فيه معناه وحروفه» ويجعل ابن هشام والنحاة للاسم بعد الواو خمس حالات: وجوب العطف في مثل «اشترك زيد وعمرو» لأن الفعل مشترك بين المعطوف والمعطوف عليه، فيتعين أن تكون

الواو للعطف، ورجحان العطف في مثل: جاء زيد وعمرو لأن المتكلم يريد إشراك عمرو في المجيء لا أنه جاء معه، وفي هذه الحالة مثل سابقتها يتعين فيها العطف. ورجحان أن يكون ما بعد الواو مفعولا معه، في مثل «قمت ومحمدًا» وهو مثال افتراضى للنحاة، لأنهم هم أنفسهم يقولون: إنه لا يصح العطف على الضمير المتصل المرفوع بدون ضمير فاصل مثل الآية الكريمة: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (١) فالمثل الذي جلبوه مرفوض بحكم الاستعمال القرآني وقواعدهم النحوية، وإمتناع أن يكون ما بعد الواو مفعولا معه أو معطوفاً مثل: «شربت ماءً وطعاماً» إذ يقدرّون لكلمة «طعاماً» فعلاً محذوفاً مثل أكلت هي مفعوله، فالواو ليست عاطفة لكلمة «طعاماً» على ماء ولا هي واو المفعول معه التي بمعنى مع. وأخيراً يصل النحاة مع الواو وأحوالها إلى حالة الوجوب في أن يكون ما بعدها مفعولا معه مثل: «سرت والجامعة... استيقظت وطلوع الشمس». وما بعدها في المثالين لا يمكن أن يقع عليه الفعل السابق لواو فلا الجامعة يمكن أن تسير، ولا الشمس يمكن أن تسقط، وكأنك قلت في المثال الأول: «سرت أمام الجامعة» وفي المثال الثاني: «استيقظت زمن طلوع الشمس» وهكذا دائماً واو المفعول معه محل محل ظرف مكان أو زمان، أو بعبارة أدق الفعل قبلها لا يقع على ما بعدها. وإنما دفع النحاة إلى أن يأتوا بالأمثلة الأربعة السابقة للمفعول معه، أنهم قالوا إنه اسم يتلو واواً بمعنى مع فجاءوا بجميع الأحوال التي يمكن أن تكون فيها الواو بمعنى مع لجرد الوهم والافتراض. ويرى الدكتور شوقي ضيف أن النحاة لو عرفوا المفعول معه تعريفاً دقيقاً ما اضطربوا هذا الاضطراب، وأخصر من تعريفهم وأدق أن يقال في تعريفه أو ضابطه: «المفعول معه: اسم منصوب تالي لواو غير عاطفة بمعنى مع». وبذلك يتعين الباب وتصبح صورته في غاية الوضوح، ولا تعود تختلط أبداً بمثل «اشترك زيد وعمرو» أو «جاء زيد

(١) سورة البقرة: آية ٣٥ والأعراف: آية ١٩.

وعمرو» يرى الدكتور شوقي ضيف أن تعريف الحال عند ابن هشام أيضاً غير دقيق وهو يعرفه بقوله «الحال» : وصف فضلة مذكور لبيان الهيمنة، وأنه تعريف غامض، وقد شرحه ابن هشام بقوله : «خرج بذكر الوصف المفعول المطلق، وبذكر الفضلة الخير، لأن الفضلة منصوبة والخبر مرفوع، وخرج بيقية التعريف التمييز والنعت» .

وبذلك يصبح التعريف تعريف الحال عند ابن هشام هكذا : الحال اسم ليس مفعولاً مطلقاً ولا خبراً ولا تمييزاً ولا نعتاً وهو بذلك تعريف مبهم لا يوضح ماهية الحال ولا حقيقته. ولعل من الطريف أن سيويوه والمبرد لاحظ أن الحال يحمل معنى الظرفية، فإذا قلنا : جاء محمد مبتسماً كان الابتسام صفة لمحمد في وقت معين هو وقت المجيء أو وقت الفعل، فهو صفة مقيدة بزمان معين كما يرى الدكتور شوقي ضيف أنه من أجل ذلك يحسن أن يوضع له هذا التعريف الحال : صفة لصاحبها نكرة مؤقتة منصوبة. وبذلك يخرج الخبر، لأنه ليس صفة مؤقتة كما نرى في مثل : محمد ناجح، وكذلك النعت لأنه صفة لازمة، كما يرى في مثل محمد الشاعر، ولا علاقة بين الحال في مثل : جاء محمد مبتسماً، والمفعول المطلق في مثل : جاء مجيئاً، كتب كتابة... لعب لعباً وكذلك لا علاقة بينه وبين التمييز في مثل : «محمد كريم خلقاً - نعم محمد خلقاً - عظم محمد نبلاً» إنما الحال صفة مؤقتة كما في نحو «لقيت محمداً مبتهجاً - قابلت علياً مسروراً» يوضح وصف الحال بأنه صفة مؤقتة أنه حين يكون جملة وتسبق جملته الواو نشعر أنها تحل محل ظرف زمان، ونبه على ذلك سيويوه وقال : إن معناها «إذا» كما يلاحظ في مثل : «أقبل على» وكان ساخطاً «أى «إذا» أو «بينما» كان ساخطاً، وتلك علامة واو الحال مع جملتها أنها تفيد معنى الزمان مثل واو المفعول معه في نحو : «حضر وغروب الشمس» وهي علامة لا تتخلف في واو الحال، والملاحظ أن د. ضيف يصب عناءه على مسألة التعريفات بالرغم من اهتمامه بالمستخدم من التراكييب، وفي رأبي أن الصواب

هو استنتاج السمات النحوية المميزة بين الأبواب من خلال استشهادات النحاة بالتركيبة العربية . وعند عرض د. عبد الرحمن أيوب لتحلول المفعول به محل الفاعل ليؤدى وظيفة جديدة هي نائب الفاعل يرى أنه يكتفى بحصر صيغ البناء للمعلوم فى الفعل الماضى والمضارع واسم الفاعل . وصيغ البناء للمجهول فى الفعل الماضى والمضارع واسم المفعول ، ولا يمكن القول بأن المصدر الصريح مبنى للمعلوم أو للمجهول فهو لا يدل إلا على مجرد الحدث ليس من المشتقات ما يدل على وصف للمسند إليه سوى اسم الفاعل والصفة المشبهة به ، واسم المفعول وصيغ المبالغة ، أما ما عدا ذلك من الصيغ فليس بوصف للمسند إليه ، ولهذا لا يمكن اعتبارها صيغاً للمعلوم وللمجهول ، أما المصدر المؤول فبالرغم من إشارة الفعل فيه إلى الذات ، فإنه وحده - لا مجموع الفعل والحرف المصدرى وهو الذى يمكن القول فيه البناء للمعلوم والمجهول .

وفى إطار معالجة النحويين العرب وتحديدهم لما يصلح لتبادل الوظائف النحوية من غيره أورد ابن السراج مميزات يميز بها بين ما يقوم نائباً وبين غيره يقول : « المصادر والظروف من الزمان والمكان لا يجعل شيء منها مرفوعاً فى هذا الباب حتى يقدَّر فيه أنه إذا كان الفاعل معه أنه مفعول صحيح فحيثئذ يجوز أن يقام مقام الفاعل ، إذ لم تذكر الفاعل ، فأما الحال والتمييز ، فلا يجوز أن يجعل واحد منهما فى محل الفاعل ، إذا قلت سير يزيد قائماً أو تصيب بدن عمرو عرقاً ، لا يجوز أن تقيم قائماً وعرقاً مقام الفاعل ، لأنهما لا يكونان إلا نكرة ، فالفاعل وما قام مقامه يضرر كما يظهر ، والمضمر لا يكون إلا معرفة ، وكذلك المصدر الذى يكون علة لوقوع الشيء نحو : جئتكَ ابتغاء الخير لا يقوم مقام الفاعل ابتغاء الخير ، لأن المعنى لا ابتغاء الخير ، ومن أجل ابتغاء الخير ، فإن أقمته مقام الفاعل زال ذلك المعنى وقد أجاز قوم فى « كان زيد قائماً » أن يردوه إلى ما لم يسم فاعله فيقولون : كن قائم قال أبو بكر : وهذا عندى لا يجوز من قبل أن « كان » فعل غير حقيقى ، وإنما

يدخل على المبتدأ والخبر، فالفاعل فيه غير فاعل في الحقيقة، والمفعول غير مفعول على الصحة فليس فيه المفعول، يقوم مقام الفاعل، لأنهما غير متغايرين إذ كان إلى شيء واحد، لأن الثاني هو الأول في المعنى، وقد نطق بما لم يسم فاعله في أحرف ولم ينطق فيه بتسمية الفاعل، فقالوا: أنيخت الناقة، وقد وضع زيد في تجارته، ووَكَّسَ، وأُغْرِيَ به، وأُولِعَ به، وما كان من نحو هذا مما أخذ عنهم سماعاً وليس باب يقاس عليه^(١).

وصحيح أن بعضاً من تقديرات النحاة لا سند لغوى لها، إنما لجأوا إليها لتبرير حركة أو للحفاظ على قاعدة، وذلك مثل تقديرهم فعلاً محذوفاً يفسر الفعل الموجود في قوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾^(٢) وما يشبهها من الآيات الأخرى.

فهذه ليست من الوصفية التفسيرية في شيء. ولكن هناك بعض الجمل التي قد تتطلب التقدير إذا أخذنا برأى التحويليّين من أن التركيب السطحي للجملة لا ينبيء عن معناها، ففي جملة مثل «ما كل سوداء تمرّة، ولا بيضاء شحمة» لا بد من تقدير كلمة «كل» في الجملة المعطوفة أي «ولا كل بيضاء شحمة» والحذف هنا لتجنب التكرار^(٣).

وفكرة إبراز السمات النحوية المميزة للمكونات حين تشغل وظيفة محددة نمت عند سيويه بحيث أشار إليها من جانبين الجانب الأول من خلال الأساليب والتراكيب والجانب الثاني هو الاعتماد على الاستخدام.

وقد أورد سيويه ما يشير إلى وضع النحاة العرب لمميزات تفصل بين الوظائف النحوية المختلفة فقد يكون في الأمر والنهي أن ينبي الفعل على الاسم، وذلك قولك عبد الله اضربه، ابتدأت عبد الله فرفعته بالابتداء وأنبّهت

(١) الأصول في التحولين المراجع، ٨٠/١ وما يليها.

(٢) سورة الانشقاق: آية ١.

(٣) أبحاث في اللغة العربية، د. داود عبده، بيروت، مكتبة لبنان ١٩٧٣م، ص ٢١-٢٢.

المخاطب له، لتعرفه باسمه، ثم بنيت الفعل عليه، كما فعلت ذلك في الخبر، ومثل ذلك : أما زيد فاقتله أما إذا حدث فصل بين المبتدأ والفعل فلا يجوز الرفع على الابتداء، لأن الجملة لم تعد مكونة من مبنى ومبنى عليه، يقول : فإذا قلت : زيد فاضربه، لم يستقم أن تحمله على الابتداء، ألا ترى أنك لو قلت : زيد فمطلق لم يستقم، فهو دليل على أنه لا يجوز أن يكون مبتدأ، فإن شئت نصبت على شيء هذا تفسيره، كما كان في الاستفهام وإن شئت على عليك، ويلحق الدعاء بالأمر والنهي، فهو ينزل منزلتهما، ويجوز فيه من الرفع ما جاز فيهما، ويقبح فيه ما يقبح فيهما، ويؤكد الوجه الأول وهو النصب في آخر الباب حيث يقول : «وإنما كان الوجه في الأمر، والنهي، النصب لأن حد الكلام تقديم الفعل، وهو فيه أوجب، إذ كان ذلك يكون في ألف الاستفهام، لأنهما لا يكونان إلا بفعل»^(١).

فالمستعمل إظهاره هنا تعنى أن إظهار الفعل مقبول إلا أنه قد استغنى عن ذكره لعله من علل الإضمار، إلا أنه لا يستغنى في الوقت ذاته عن الإضمار إن لم يظهر ويشير سيويه إلى ذلك بعد أن يلحق التحذير بالنهي، حيث يقول : وإن شاء أظهر في هذه الأشياء ما أضمر من الفعل^(٢) فإذا كان الفعل يصل إلى الاسم بحرف إضافة «جر» فلا يجوز أن يضم، لأن الفعل لا يصل إلى معموله مباشرة، كما أن الجار لا يضم، وذلك أن المجرور داخل في جار غير منفصل، فصار كأنه شيء من الاسم، لأنه معاقب للتونين، ولكنه إن أضمرت أضمرت ما هو في معناه مما يصل بغير حرف إضافة^(٣).

وعند تقسيم النحاة العربية وتصنيفهم لأقسام الكلام العربي ووظائف وحداته وضعوا شروطاً تعد في رأي سمات نحوية مميزة لكل فصيلة من فصائل الكلام، ووظيفة وحداتها، فالمركب الفعلي وهو الهيئة التركيبية

(١) الكتاب، ١/١٤٤.

(٢) الكتاب، ١/٢٥٣، ٢٥٤.

(٣) الكتاب، ١/٢٥٤.

المبدوءة فى الأصل بفعل تام سواء أكان مبنياً للمجهول أم مبنياً للمعلوم، وسواء أكان متعدباً أم لازماً، وهذه الهيئة التركيبية هى المعروفة بالجملة الفعلية - أما المركبات المبدوءة بأفعال ناقصة مثل كان وأخواتها، وهذا النوع من المركبات إذا استقل بنفسه، ولم يكن عنصراً فى تركيب لغوى أطولسمى جملة، وهذا المركب الفعل، لا يكون إلا إسنادياً، ويتركب من الفعل ومتطلباته الإجمارية والاختيارية. وأبرز سمات هذا المركب ما يلى :

- ١ - أن لا يتقدم الفعل على فاعله .
- ٢ - ألا يلحق بالفعل علامة التثنية أو الجمع إذا كان الفاعل مثنى أو جمعاً ظاهراً .
- ٣ - يتصل بالفعل علامة تأنيث إذا كان الفاعل مؤنثاً وفق مستويات التأنيث واتصال الفاعل المؤنث أو انفصاله عنه .
- ٤ - يكون الفاعل اسماً ظاهراً أو ضميراً بارزاً أو مستتراً، أو ما هو فى منزلة الاسم، وهو المعروف بالمصدر المؤول .
- ٥ - ألا يحذف الفاعل .
- ٦ - قد يتقدم على الفعل غير الفاعل من متطلباته، ولا يخرج هذا التقدم المركب عن كونه مركباً فعلياً وذلك كقوله تعالى : ﴿ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ (١)، و ﴿ فَفَرِقَا كُدَّيْتُمْ وَفِرَقًا يَقْتُلُونَ ﴾ (٢) فكلها مركبات فعلية لأن الأسماء المتقدمة على الأفعال فى نية التأخير .
- ٧ - يجوز أن يسبق بأدوات تفيد النفى أو الاستفهام أو الشرط أو التأكيد والتحقيق أو التقليل، أو الاستقبال أو الطلب من أمر ونهى وعرض وتحضيض وتمني وترج ويغفل هذا المركب مواقع منها المواقع الآتية :

(١) سورة غافر : آية ٨١ .

(٢) سورة البقرة : آية ٨٧ .

أ - الخبر : كما في قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ (١) ويشترط في هذا المركب هنا أن يشتمل على ضمير ظاهر أو مقدر يعود على المبتدأ يطابقه في النوع والعدد مع ملاحظة إذا كان المبتدأ جمعا لغير العاقل عاد الضمير عليه مفردا أو جمعا مؤنثا.

ويجوز أن يكون المركب الفعلي في هذا الموضع مفيدا للطلب ما لم يقترن بالفاء فيصح أن نقول الحمد كافيه، ولما كان الخبر المفرد مرفوعا، قال النحويون إن المركب الفعلي في هذا الموضع يكون محل رفع، وإذا كان خبرا لفعل ناسخ قالوا إنه في محل نصب.

ب - النعت : كما في قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ (٢) وقوله ﴿ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرْتَدِّي ﴾ (٣) فالمركب الفعلي وقع صفة ونعتا لكلمة «يَوْمًا» في الآية الأولى ووقع نعتا لكلمة «وَلِيًّا» في الثانية.

ويشترط في هذا المركب هنا ألا يكون طلبيا وأن يشتمل على ضمير يعود على الموصوف ويطابقه وهذا الضمير إما أن يكون ملفوظا به كما في الآية الأولى أو مستترا كما في الآية الثانية أو مقدرًا كما في قوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ (٤) أي لا تجزى فيه.

ويشترط في الاسم الموصوف أو المنعوت أن يكون نكرة لفظا ومعنى كما في الآيات السابقة أو معنى فقط وهو المعروف بأل الجنسية كما في قول الشاعر :

ولقد أمر على اللئيم يسئني فمضيتُ ثمةً قلت لا يعنيني

الحال : يقع المركب الفعلي حالا بالشروط الآتية :

(١) سورة الرحمن : آية ١ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢٨١ .

(٣) سورة مريم : آية ٦ .

(٤) سورة البقرة : آية ٤٨ .

أ - أن يكون صاحب الحال معرفة .

ب - أن يكون المركب الفعلى خبرياً .

ج - أن يكون المركب الفعلى غير مبدوء بما يفيد الاستقبال كالسين وسوف ولن .

د - أن يكون المركب الفعلى مرتبطاً بصاحب الحال برابط .

صلة الاسم أو الحرف :

ويشترط فى المركب الواقع صلة لاسم موصول ما يلى :

أ - أن يكون خبرياً لفظاً ومعنى .

ب - أن يكون معناه معهوداً مفصلاً للمخاطب أى معروفاً له تفصيلاً لا إجمالاً أو بمنزلة المعهود المفصل .

ج - أن يشتمل على ضمير يعود على الاسم الموصول ويطابقه .

وإذا كان المركب الفعلى صلة لحرف مصدرى فتختلف ضوابطه تبعاً للحرف .

المضاف إليه :

يقع المركب الفعلى موقع المضاف إليه وأهم ما يضاف إليه المركب الفعلى ما يلى :

أ - أسماء الزمان ظروفاً كانت أم أسماء .

ب - حيث ولا يشترط كونها ظرفاً .

ج - لأن ويشترط هنا أن يكون فعل المركب متصرفاً مثبتاً مثل علمت لدن زرتك فوز محمد وكقول الشاعر :

لزمنا لدن سألتمونا وفاقكم فلا يك منكم للمخلاف جنوح

د - ريث ويشترط فى المركب هنا أن يكون فعله متصرفاً مثبتاً مثل اجلس ريث أشرح لك المسألة، وكقول الشاعر :

خليلي رفقاً ريثاً أقضى لبانةً من العرصات المذكرات عهداً
 هـ - آية بمعنى علامة : ويشترط في هذا المركب الفعلي أن يكون الفعل
 مثبتاً أو منفياً بمن كقول الشاعر :
 بآية يقدمون الخيل شعثاً كأنّ على سنانها مدماً
 المفسر :

يقع المركب الفعلي موقع المفسر لما قبله ومن أمثلة ذلك قوله تعالى :
 ﴿ إِنَّ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ
 فَيَكُونُ ﴾ (١) وقوله ﴿ فَأَرْجِنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعُ الْقُلُوكَ ﴾ (٢) وقد يكون هذا
 المركب في هذا الموضع خبرياً أو إنشائياً أو مصدراً بـ «أن» المفسرة كما هو
 واضح من الأمثلة السابقة .
 صدر أسلوب الشرط :

يقع المركب الفعلي مصدراً لأسلوب الشرط، ويعرف الفعل هنا بفعل
 الشرط ويشترط في هذا المركب :
 ١ - ألا يكون فعله ماضى المعنى .
 ٢ - ألا يكون فعله طلبياً .
 ٣ - ألا يكون فعله جامداً .
 ٤ - ألا يكون فعله مقروناً بالسین أو سوف .
 ٥ - ألا يكون فعله مقروناً بحرف نفى إلا «لم» و «لا» .
 ٦ - ألا يكون فعله مقروناً بقد .

(١) سورة آل عمران : آية ٤٧ .

(٢) سورة المؤمنون : آية ٢٧ .

عجز أسلوب الشرط :

والمركب الفعلى الذى يجوز أن يكون صدىراً لأسلوب الشرط يجوز أن يكون عجزاً له، أما ما لا يجوز أن يكون صدىراً فيجب اقترانه بالفاء إن وقع عجزاً من ذلك، قوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَّقْتَ ﴾ (١) ، وقوله ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ (٢) .

وإذا كانت أداة الشرط «لو» (٣) فإما أن يكون الفعل ما ضياً مثبتاً فيغلب اقترانه باللام كما فى قوله تعالى : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حِطَّامًا ﴾ (٤) وقد يجردها منها كقوله تعالى ﴿ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا ﴾ وإما أن يكون فعلاً ماضياً منفياً بما فالغالب ألا يقترن باللام كما فى قوله تعالى : ﴿ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ﴾ (٥)

وكذلك يقع المركب الفعلى صدىراً أو عجزاً لأسلوب القسم وقد وضع النحاة له شروطاً كما وضعوا لأسلوب الشرط شروطاً سبق أن عرضنا لها، ولم يكن التصنيف الشكلى هو الوازع الأول للنحاة فى تحديد سمات كل مركب حين يشغل وظيفة محددة، بل أضفوا على ذلك عنصر الدلالة المعنوية والدلالة المعنوية (المراد بها معانى النحو) هى تطلب الاسم لوصف مخبر عنه أو الوصف لموصوف به، أو الفعل لفاعل (٦) . وهذا التقسيم يشبه إلى حد ما تقسيم اللغويين المحدثين لدرس اللغة إلى صوتيات وصيغ وتراكيب، والحقيقة أن النحاة العرب فى إقرارهم للوجوه الإعرابية المختلفة للمفردة الواحدة داخل التركيب لم يكونوا مستندين إلى المعنى الوظيفى للمفردة لأن ذلك المعنى يحتم أن تؤدى هذه المفردة وظيفة نحوية واحدة لا تحيد عنها

(١) سورة يوسف : آية ٢٦ .

(٢) سورة آل عمران : آية ٣١ .

(٣) معنى اللبيب، ٢١٤/١ ، ٢١٥ .

(٤) سورة الواقعة : آية ٦٥ .

(٥) سورة الواقعة : آية ٧٠ .

(٦) الخصائص، ٩٨/٣ - ١٠١ .

لكنهم نظروا إلى الدلالة المعجمية للمفردة من ناحية ولسياق التركيب النحوي سواء أكان لغوياً أم اجتماعياً من ناحية أخرى فإذا تعارضت دلالة السياق العام مع وجه واحد أو وجهين من الوجوه الإعرابية، ففى هذه الحالة وحسب يرفضون هذا الوجه أو الوجهين ويقررون ما عداهما.

إننا نسلم بأن مدلول الكلمة المفردة يتغير بتغير السياق أو بعبارة أخرى أنها تكتسب مدلولها من السياق، ونعنى بالسياق هنا كل ما يصاحب الكلمة من وقائع، لا الكلمات التى تسبقها والتى تتلوها فى النص فحسب، ولكن هذا لا ينفى أن ثمة دلالة للكلمة المفردة، إذ لو دخلت الكلمة المفردة من أى دلالة لبطلت وظيفتها فى السياق، دون أن نحدد معنى تقريباً نبدأ منه، يبقى السياق نفسه غير مفهوم لأننا لا نستطيع أن نستخرج معنى مجهولاً «س» إذا كانت المعادلة التى بين أيدينا مكونة كلها من مجهولات، ولكننا نقبل الدلالة الضمنية لهذا التعريف وهى أن ثمة معانى احتمالية للكلمة، وإنما يتحدد أحدها أو بعضها إذا فهم السياق، وما دام هذا القول صادقاً على جميع الكلمات فى السياق، فطبيعى أن يكون فهم النص عملاً قائماً على الحدث إلى حد كبير، وفى ظنى أن هذه الاحتمالات والإمكانات التى يتيحها السياق، هى التى أعانت نحاة العربية ومعرّبيها على قبول، بل والتفنن فى الأوجه الإعرابية المختلفة.

[٢] نحاول في هذه الدراسة البحث عن علاقة بين النحو ووظائفه وبين علم الأسلوب، والأسلوبية لها مدارس عدة عرض لها بالتفصيل الدكتور صلاح فضل، في مؤلفه علم الأسلوب «مبادئه وإجراءاته» (١) وكذا الدكتور شكرى عياد وقد يظهر في المدرسة الواحدة أكثر من منهج للتناول والقليل من هذه المدارس يتناول الأسلوب من وجهة جمالية، كالمدرسة الإيطالية، وأغلبها يعتمد على الجوانب التركيبية مستفيداً من معطيات علم اللغة الحديث وإجراءاته وإن أستفيد من هذه المعطيات في الجوانب المتعلقة، في هذه القضية هو أن بعض أعلام الأسلوبية يركز على الإمكانيات التي يتيحها نظام اللغة للشاعر أو الكاتب أن ينتقى منها ما يشاء لكي يصنع توافقاً إما بين معجمه اللغوي أو ثقافته أو مزاجه من حيث ميوله لاستخدام وحدات لغوية تتسم بخصائص صوتية شديدة أو رخوة أو يصنع تراكييب متينة النسيج أو مفككة تكثر بينها الأدوات والحروف وبين المقصود الذي رمى إليه من خلال تجربته التي يعرض لها وهذا ما يعرف باسم العلاقة الرأسية Pradegmtic reltaion. ومن أنصار هذا المذهب أوهمان والبعض الآخر، ومنهم استيفان أولمان يجعل من الأسلوب انحرافاً عن العرف المؤلف والحقيقة أن هذا الانحراف يمكن أن يكون انحرافاً من الشائع في الاستخدام، وهذا اللون قد يعد في بعض الأحيان تطوراً في الاستخدام أو خصوصية من خصوصياته تتعلق بتجربة فريدة، ويمكن قبول هذا في إطار بيئتنا، وثقافتنا العربية، بيد أن هناك لونا آخر من الانحراف، وهو الانحراف عن القواعد المألوفة، والعرف النحوي، وهذا ما لم يمكن قبوله في الاستخدام العربي للنسق الفصيح من اللغة ذلك أن هناك شعراء وكتاباً حبجاً تم وضع قواعد العربية على سنن من استخدامهم لهذه اللغة، وهؤلاء المنشقون من الشعراء، وغيرهم، يجب الحذر عند رصد تجاوزاتهم للعرف النحوي واللغوي، وعدم تفسيرها بأنها انتهاكات للقواعد والأعراف، إذ ليس من الطبيعي أن يلتزموا بالقواعد والأعراف في أغلب استخداماتهم ثم

(١) علم الأسلوب، مبادئه وإجراءاته، د. صلاح فضل، بيروت ١٩٨٥.

ينتھكون هذه الأعراف فى القليل من استخداماتهم لكن هناك أسباباً أخر
يمكن للباحث أن يستجلى أمرها، إما من خلال الرواية أو تناقل هذه الآثار
الفنية، عبر الأجيال أو يكون قد طرأ على بعضها استخدام خاص كالغناء أو
تداولت على ألسنة فئة خاصة من المجتمع، فأخذت طابعاً شعبياً والحقيقة أن
تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد وكذلك تبادل المكونات للوظائف وفقاً،
للمواقع أو التقدير، أو العوامل المختلفة تدور فى إطار القواعد والأعراف النحوية
واللغوية، وقد أسهم النحاة واللغويون فى صنع بعضها وهو تعدد الوظيفة
للمكون الواحد، والبعض الآخر يعتمد على الاستخدام وبهما تتنوع أساليب
العربية فيتميز كل منشيء باستخدامات خاصة يمكن ملاحظتها كما يمكن
للمنشيء أن يؤدى الغرض الواحد، وكذا الدلالة بعدد متنوع من التراكيب
كما سنوضحه.

فقى باب المتنوع من الصرف ظاهرة تسمى العدول وهى أحد أسباب
المنع من الصرف وتتم فى الصيغة أو البناء الصرفى دون المعنى لكنّها قد
تكتسب (أى الصيغة) طاقة دلالية أو إيحائية إذا ما عدل بها إلى صيغة أخرى
فى سياق معنى وقد استفيد من هذه الظاهرة النحوية البحتة فى ميدان
الأسلوبيات، ومن ذلك ما ورد فى لامية المتنبي التى مطلعها :

ما لنا كلنا جوى رسول أنا أهوى وقلبك المتبول

فقى أحد أبياتها وفى الشطر الثانى يقول «وقصير ليلنا أم يطول» فقد
عدل الشاعر بصيغة «يطول» عن استعمال الصيغة «طويل» التى تطابق الصيغة
نفسها فى الوزن الشعرى أى العروضى، كما أنها تنتهى بالروى نفسه الذى
تنتهى به القصيدة، وكان من المتوقع أن ترد الصيغة على وزن الأسماء
«طويل» خصوصاً أن القارىء يتوقع إتمام المقارقة بين كل من «قصير»
والصيغة المتوقعة «طويل» غير أن العدول فى الصيغة ورد ليضفى على الصيغة
الاسمية عنصر الحدث الزمنى لإفادة معنى المعاناة من هذا الليل فإذا بالصيغة
ترد على وزن المضارع «يطول».

وليس من شك في إن إحلال صيغة الفعل محل صيغة الاسم قد أضفى خاصة أسلوبية على التركيب ومن ثم على المعنى بحيث زادت حمولته الدلالية.

وفي توجيهات النحاة ضمن موضوع القياس مسألة النيابة، والنيابة لها صور متعددة :

أ - نيابة الحرف عن الحرف، ومن هنا كان تعدد معاني الحروف وكان الأمر بدأ بالتضمين وانتهى بالنيابة.

ب - نيابة العوض عن المعوض نحو : اللهم.

ج - نيابة المصدر عن الفعل نحو : ضرباً زيداً.

د - نيابة الحرف عن الفعل مثل «يا» في النداء و«إلا» في الاستثناء، ونيابة «ما» عن «كان» في نحو أما أنت برا فاقترب.

هـ - نيابة الحال عن الخبر نحو : ضربى العبد مسيتاً.

و - نيابة الفاعل عن الخبر نحو : أقائم زيد.

ز - نيابة المفعول عن الفاعل في نحو : ضرب زيد (١)

وعقد النحويون صلة بين تبادل المكونات لمواقع بعضها للبعض الآخر، وبين تعدد الوظيفة النحوية كمكون في تركيب ما. حين تضاف إلى التركيب وحدة لغوية معينة كأن تكون حرفاً في حالة ثبوته أو حذفه، ولما كانت الصناعة النحوية تهتم بأمر القواعد لذا فقد انضحت عنايتهم بالعلامة على أنها مؤشر للوظيفة النحوية التي تحقق القاعدة. وقد تحقق هذا في كتاب سيبويه من خلال ملاحظه في رصد التراكييب العربية.

وشبيهه بتفرقة «سيبويه» بين المعنى على التصب المولد من الجر وما يفيد من دلالة على الظرفية والرفع الدال على التشبيه أو الخبرية ما قاله المتأخرون عن التصرف في الظروف، والمتصرف من الظروف ما لم يلزم انتصابه بمعنى

(١) الأصول، د. تمام حسان، ص ٢٤٢.

«فى» أو انجراره بمن، وغير المتصرف ما لا يستعمل إلا منصوباً بتقدير «فى» أو مجزواً بـ «من» وقد ينجر «أين» بإلى وحتى مع عدم تصرفهما، و«من» الداخلة على الظرف غير المتصرف أكثرها بمعنى «فى» نحو: جئت من قبلك ومن بعدك.

قال تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ (١)

أما نحو: جئت من عندك قال تعالى: ﴿هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً﴾ (٢) فالابتداء غاية (٣).

وقد يتوسع فى الظرف المتصرف، فيجعل مفعولاً به، وحينئذ يسوغ أن يضم مستغنياً عن لفظ «فى» كقولك «يوم الجمعة صمته».

وأن يضاف إليه المصدر والصفة المشبهة نحو «بل مكر الليل والنهار» (٤)، «يا سارق الليلة أهل الدار» ومعناه متوسعاً فيه، وغير متوسع سواء (٥).

ومن الجوانب الأسلوبية التى وردت عند النحاة، مسألة التفريق بين الأبواب النحوية المختلفة ببعض المكونات، كأحرف الجر مثلاً، فيورد السيوطى فى باب المفعول المطلق (٦) مميّزاً بحرف الجر مثلاً، وبالمعاني معاً بين المفعول المطلق، وغيره من المفاعيل يقول:

«إنما سُميَ مفعولاً مطلقاً لأنه لم يقيد بحرف جرٍ كالمفعول به، وله، وفيه، ومعه والمصدر هو المفعول حقيقة لأنه هو الذى يحدثه الفاعل، وأما المفعول به فمحلّ الفعل، والزمان وقت يقع فيه الفعل، والمكان محلّ الفاعل والمفعول والفعل والمفعول له علة وجود الفعل والمفعول معه مصاحب للفاعل

(١) سورة نصّكت: آية ٥.

(٢) سورة آل عمران: آية ٣٨.

(٣) شرح الكافية، ١/١٨٧.

(٤) سورة سبا: آية ٣٢.

(٥) المطالع، ٢٩٨.

(٦) شرح الكافية، ١/١٩٠.

أو المفعول» ومن هذه الجوانب أيضاً تقدير «قدر» على أنها مفعول فيه وأن ما حل محلها من مكونات تركيبية يعدُّ مفعولاً فيه. وعن وجه النصب في قوله ﷻ «سبحان الله عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته» فهذه الكلمات الأربع منصوبات على الظرف على أن التقدير : قدر زنة عرشه، وكذا البواقي، فلما حذف الذي هو «قدر» قام المضاف إليه مقامه في إعرابه، فإن من المنصوب على الظرف المصادر الجارية مجراه باطراد بأن حذف المضاف إليها تقدم تقديره وقد نص على ذلك ابن مالك وغيره ونقل أبو حيان في شرح التسهيل أن سيبويه نص على أن من المنتصب على الظرف. زنة الجبل، ووزن الجبل. وجزم به ابن مالك في شرح التسهيل أيضاً، وفي الشرح نفسه قال الصَّفَّار في شرح الكتاب : اعلم أن المصدر إذا استعمل في معنى الظرف جاز أن يضاف إلى الفعل تقول أتيتك ريث قام زيد، أي قدر بطاء قيامه.

فلما خرجت إلى الظرف جاز فيها ما جاز في الظرف فانظر كيف قدر نصب المصدر على الظرف بتقدير «قدر»، وقال المرزوقي والتبريزي كلاهما في شرح الحماسة في قوله «فسايرته مقدار ميل وليتني» (١)

ويبدو أن استنباط المعاني الفعلية من عناصر لغوية غير أفعال كان من الأمور المقررة، فابن جني عقد في الخصائص باباً لاستخلاص معاني الأوصاف من الأعلام (٢)

ومن تناول الأسلوبى ما أورده النحاة في ورود المصدر حالا محل المفعول به فقد ينوب عن الظرف مصدراً، إذا كان الظرف مضافاً إليه فحذف، ولا بد من كونه معيناً لوقت أو مقدار وهو كثير في ظرف الزمان نحو : جئتك صلاة العصر، أو قدوم الحاج، انتظرتك حلب الناقة، وقليل من المكان نحو : جلست قرب زيد أي مكان قربه.

(١) المرجع السابق، ص ٣١١.

(٢) الخصائص، ابن جني، ٢٧٠/٢ - ٢٧٢، القاهرة ١٩٥٥ م.

وكان لكل من النحاة اللغويين والمفسرين من جانب، وللصياغة المحكمة المعجزة لتراكيب القرآن الكريم دور أساسي في تنوع الأساليب العربية في الاستخدام سواء أكان ذلك شعراً أم نثراً.

وفي إطار اتساع نظام اللغة واكتفائه بمكونات محدودة لدلالة أكبر عن طريق الحذف نشير إلى حذف الاسم المضاف في ﴿ وَجَاءَ رَيْكَ ﴾ (١)، ﴿ فَأَنىَ الله بَنِيَانَهُمْ ﴾ (٢) أى أمره، الاستحالة الحقيقية، فأما ﴿ ذَهَبَ الله بنورهم ﴾ (٣) فالباء للتعدي، أى أذهب الله نورهم، ومن ذلك نسب فيه حكم شرعى إلى ذات، لأن الطلب لا يتعلق إلا بالأفعال، نحو ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ (٤) أى استمتاعهن، ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ ﴾ (٥) أى أكلها، ﴿ حُرِّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ ﴾ (٦) أى تناولها، لا أكلها ليتناول شرب اللبن الإبل ﴿ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا ﴾ أى منافعها، ليتناول الركوب والنحميل، ومثله: ﴿ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ ﴾ (٧)، ومن ذلك ما علق فيه الطلب بما قد وقع، نحو ﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ (٨)، ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ (٩) فإنهما قولان قد وقعا، فلا يتصور فيهما نقض ولا وقاء، وإنما المراد الوفاء بمقتضاهما، ومنه ﴿ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ ﴾ (١٠)، إذ اللوات لا يتعلق بها لوم، والتقدير فى حبه بدليل ﴿ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ﴾ (١١)، وفى مرادته بدليل ﴿ تَرَاوَدَّ فَتَاهَا ﴾ (١٢) وهو أولى لأنه فعلها بخلاف الحب.

﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ﴾ (١٣) أى أهل القرية وأهل العير ﴿ وَإِلَى مَدِينٍ أَخْلَاهُمْ شُعْبًا ﴾ (١٤) أى وإلى أهل مدين

- | | |
|-----------------------------|------------------------------|
| (١) سورة الفجر : آية ٢٢ . | (٨) سورة المائدة : آية ١ . |
| (٢) سورة النحل : آية ٢٦ . | (٩) سورة النحل : آية ٩١ . |
| (٣) سورة البقرة : آية ١٧ . | (١٠) سورة يوسف : آية ٣٢ . |
| (٤) سورة النساء : آية ٢٣ . | (١١) سورة يوسف : آية ٣٠ . |
| (٥) سورة المائدة : آية ٣ . | (١٢) سورة يوسف : آية ٣٠ . |
| (٦) سورة النساء : آية ١٦٠ . | (١٣) سورة الأعراف : آية ٨٥ . |
| (٧) سورة الحج : آية ٣٠ . | (١٤) سورة الأعراف : آية ٤ . |

بدليل أنخاهم وظهر في ﴿ وما كنتَ ثاوياً في أهل مدين ﴾ (١)

أما ﴿ وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا ﴾ (٢) فقدر النحويون الأهل بعد من وأهلكنا وجاء، و ﴿ إذا لأذقاك ضعف الحياة وضيعف الممات ﴾ (٣) أى ضعف الحياة وضيعف عذاب الممات.

في ﴿ لمن كان يرجو الله ﴾ (٤) أى رحمته، ﴿ يخافون ربهم ﴾ (٥) أى عذابه بدليل ﴿ ويرجون رحمته ويخافون عذابه ﴾ (٦)، وفي ﴿ يضاهون قول الذين كفروا ﴾ (٧) أى يضاهى قولهم قول الذين كفروا، وقال الأعشى :

ألم تغمض عينك ليلة أرمدت
وبت كما بات السليم مُسهداً

فحذف المضاف لـ (ليلة) والمضاف إليه (ليلة) وأقام الصفة مقامه، أى ليلة رجل أرق موعكس لياحة المصدر عن الزمن «جئتكَ طلوع الشمس» أى وقت طلوعها فناب المصدر عن الزمان.

والحقيقة أننا استفدنا من الأسلوبية الأوربية على أنها إحدى مشتقات علم اللغة الحديث بالفعل وقد تصدى بعض الباحثين مثل الدكتور محمد عبد المطلب في كتابه «البلاغة والأسلوبية»، وكثير ممن كتبوا عن الأسلوبية، فحاولوا إثبات أن جذور الأسلوبية، متأصلة في التراث العربى خصوصاً عبد القاهر الجرجاني الذى أرى من وجهة نظرى أن الباحثين العرب لم ينتبهوا إلى خطورة مقولاته إلا بعد ظهور علم الأسلوب فى العالم العربى سواء عن طريق الإصدارات الأوربية أو الترجمة والحقيقة أن النتيجة الطبيعية لدراسة تراث

(١) سورة القصص : آية ٤٥.

(٢) سورة الإسراء : آية ٧٥.

(٣) سورة النحل : آية ٥٠.

(٤) سورة الأحزاب : آية ٢١.

(٥) سورة التوبة : آية ٣٠.

(٦) سورة الإسراء : آية ٥٧.

(٧) سورة التوبة : آية ٣٠.

علماء البلاغة خصوصاً ما ورد عن علماء البيان والمعاني، أضيف إلى ذلك ما كتب في مجاز القرآن وبعض اللمحات التي أثرت عن الفراء وابن جني وعبد القاهر والسكاكي هو أن يتولد علم الأسلوب العربي الذي استطلعنا أن نتوفر على إجراءاته عند علماء العربية، وما كان يبقى إلا وضع إطار نظري لهذا العلم، وقد حدث أن استعزنا هذا الإطار النظري من معطيات علم اللغة الحديث وفي كل باب من أبواب النحو العربي القديم نجد اتساعاً وتصرفاً في الوحدات اللغوية، بنى النحاة العرب عليه توسعاً في الوظائف النحوية ينجم عنه في النهاية اتساع في الأساليب، ولنا بصدد إثبات أيهما أسبق في التوصل إلى علم الأسلوب وإجراءاته، فالحقيقة أن جذور الأسلوبية موجودة في التراث العربي لكن الأوربيين خصوصاً تلامذة دي سوسير «شارل بالي» كانوا أسبق إلى العلم نفسه وإطاره النظري.

وأشار الزجاجي إلى تعدد الوظيفة النحوية الذي ينجم عنه التنوع والاتساع في الأساليب العربية فأورد تركيباً واحداً يفسر فيه تأثير الفروق التركيبية على تعدد الوظائف النحوية للمكون الواحد لأدنى تغيير خصوصاً إذا تعلق ذلك بالتنوين أو التعريف أو حذف هذين المؤثرين فقد أورد تحت عنوان «باب الصفة المشبهة باسم الفاعل» فيما تعمل فيه، وإنما تعمل في ما كان من سببها وذلك قولك «مررت برجل حسن وجه»، تخفض الرجل بالباء الزائدة وتنعت الرجل بـ «حسن» وترفع «الوجه» به، لأن الفعل للوجه.

وإنما جاز أن تجرى حسناً صفة علي (الرجل) لأنه من سببه ومثل ذلك «مررت برجل كريم أبوه»، و«كثير ماله» وما أشبهه. وفي هذا وجود :
 أولهما : وهو أن نقول : «مررت برجل حسن وجه»
 الثاني : أن نقول «مررت برجل حسن الوجه» تخفض «الرجل» بالباء، ونجعل

حسناً نعته، وتضيفه إلى «الوجه»، وإنما جاز أن ننتع رجلاً، وهو نكرة بقولك «حسن الوجه» لأنه نكرة مثله، وإن كان بلفظ المعرفة، لأنَّ إضافته لَيْسَتْ محضة، وتقديره الانفصال، لأنَّ الأصل وهو قولنا «مررتُ برجلٍ حسنٍ وجهه».

الثالث : أن نقول : «مررتُ برجلٍ حسنٍ الوجه» فتتَّوَّن حسناً، وتنصب «الوجه» على التشبيه بالمفعول به، ولا يجوز نصبه على التمييز لأنه معرفة، والتمييز لا يكون إلا نكرة.

والرابع : أن نقول : «مررتُ برجلٍ حسنٍ وجهه» فننصب «وجهه» على التمييز، لأنه نكرة، وإن شئنا نصبناه على التشبيه بالمفعول به.

والخامس : أن نقول : «مررتُ برجلٍ حسنٍ وجهه» بترك التثنية، وخفض «وجهه» على الإضافة، وإنما جاز ذلك لأنه قد عَلِمَ أنه لا يعنى من الوجه إلا وجهه.

السادس : أن نقول : مررتُ بالرجل الحسن الوجه، فتعرَّفَ «الرجل» بالألف واللام، وتَجعل «الحسن» نعتاً، وتنصب «الوجه» على التشبيه بالمفعول به، كما نقول «مررتُ بالرجل الضارب الغلام، والمكرم الأب» وكذلك ما أشبهه.

السابع : أن نقول : «مررتُ بالرجل الحسن الوجه» فتجعل «الحسن» نعتاً لـ «الرجل».

ونضيفه إلى «الوجه» إنَّ كانت فيه الألف واللام، وليس في العربية شيء يجمع فيه بين الألف واللام والإضافة إلا هذا، وما جرى مجراه.

وذلك أننا لما قلنا : مررت برجل حسن الوجه، فأضفنا حسناً إلى «الوجه» و«الوجه» معرفة، لم يتعرف «حسن» بالإضافة إليه، فلما احتجنا إلى تعريفه عرفناه بالألف واللام، لأنه كالمنفصل من الإضافة في التقدير، فقلنا : مررت بالرجل الحسن الوجه والكريم الأب، والكثير المال، والقارء العبد، والجميل الجارية، وما أشبهه، فنجمع بين الألف واللام، والإضافة في هذا وما أشبهه.

والثامن : وأن تقول «مررت بالرجل الحسن وجهاً» فتنصب وجهها على التمييز لأنه نكرة وإن شئنا على التشبيه بالمفعول به، ولو قلنا : مررت بالرجل الحسن وجه فجمعت بين الإضافة والألف واللام، لم يجوز، وإنما يجوز ذلك إذا كان في الأول والثاني جميعاً الألف واللام، مثل «الحسن الوجه» و«الكثير المال» وما أشبهه وإذا كان في الأول الألف واللام، ولم يكن في الثاني، بطلت الإضافة، وإن كان في الثاني الألف واللام، ولم تكن في الأول جازت الإضافة في هذا الباب وفي جميع العربية.

والتاسع : أن تقول : «مررت بالرجل الحسن وجهه» فتجرى الحسن على الرجل وترفع «الوجه» به.

العاشر : أن تقول : «مررت بالرجل الحسن الوجه» فنخفض «الحسن» ونجره على «الرجل» وترفع «الوجه» به، ونضم ما يعود على «الرجل» تقديره مررت بالرجل الحسن الوجه منه، وجاز هذا الإضمار لما في الكلام عليه.

وأهل الكوفة يقولون : «الألف واللام في هذا الباب عقيب الإضافة» ومثل ذلك «عبد الله أما المال فكثير وأما الخلق فحسن» تقديره عندهم : «أما ماله فكثير، وأما خلقه فحسن»، فعاقبت الألف واللام الإضافة.

الوجه الحادى عشر : أجازة سيبويه وحده وهو قولك «مررت برجل حسن وجهه»، بإضافة «حسن» إلى الوجه، وإضافة الوجه إلى الضمير العائد على الرجل».

وهو كما قالوا وبصفة عامة إن هذا التنوع فى التركيب الواحد والذى استتبع تعدد الأوجه الإعرابية للمكوّن، أو تعدد الوظائف النحوية أدى فى النهاية إلى تنوع الأساليب العربية وقد استثمرت هذه الظاهرة أيمّا استثمار فى التعبير عن الأغراض الفنية للمنشئين وذلك بالأجناس الأدبية المختلفة خصوصاً فى الشعر الذى ألفت فيه كتب مستقلة فيما يعرف فى تاريخ الدراسات العربية بالضرورة الشعرية، وقد تضمنت أغلب شواهدنا كتب النحو واللغة ذلك . أنها ظاهرة لغوية وقد استثمر المتخصصون فى دراسة الأساليب هذه الظاهرة، وعدّوها ضمن التجاوزات التى تخرج عن قوانين العرف اللغوى والنحوى لكنها فى الحقيقة، لون من ألوان الاستخدام العربى يقصد به المنشئ دلالة محددة وقد يفهم المستقبل أكثر من دلالة، ووفقاً لذلك تظهر أكثر من وظيفة نحوية للمكوّن الواحد، وقد يلجأ الأدباء والشعراء إلى توظيف هذه الظاهرة فى طرح العديد من الدلالات للتركيب النحوى الواحد فيما يعرف بغموض دلالة التراكيب كما يعتمد بعض الأدباء إيهام المتلقى بما يريدون من دلالات متعددة رغبة فى التعمية والإلباس ومن هؤلاء أبو العلاء المعرى والمتنبى وأبو تمام وغيرهم كثيرون . وليس من شك فى أن كل وجه من الأوجه الأحده عشر السابقة قد تضمن فيه التركيب سمة تركيبية معينة نقابلها فيه سمة نحوية . وليس من شك أيضاً فى أن الإضمار والتقدير والفصل بين الوحدات التركيبية مما يترتب عليه تغير الموقع . له دور أساسى فى تغيير الوظيفة والدلالة وكذا العلامة معاً . ففعل التعجب ثلاثى أبداً مثل «فعل وفعل وفعل» كقولنا: كرم زيد وجهل عمرو ويرد الماء وما أشبهه (١)

(١) الجمل فى النحر للزجاجى، ص ١٠٠

وأورد الزجاجي لبيان تنوع الأساليب والاتساع فيها مدخلا إلى دراسة
مكون واحد «كم» . فلها موضعان في الكلام : الاستفهام والخبر فهي في
الاستفهام بمنزلة عدد متون ينصب ما بعده على التمييز، وهي في ذاتها اسم
يحكم على موضعه بالرفع والنصب والخفض، إلا أنها مبنية على السكون لا
يلحقها الإعراب، لمضارعها ألف الاستفهام وذلك قولك إذا استفهمت: «كم
رجلا عندك؟»، في «كم» في موضع رفع بالابتداء، و«رجلا» نصب على
التمييز، و«عندك» الخبر، والتقدير: «أعشرون رجلا عندك؟ أثلثون رجلا
عندك؟» وما أشبه ذلك، وتقول «كم غلاما ملكت؟»، ف«كم» في
موضع نصب بوقوع الفعل عليه وهو «ملكته» والتقدير: «أعشرين غلاما
ملكته؟ وكذلك تقول: «كم رجلا قصدك؟» فتكون في موضع رفع
بالابتداء، إلا أن ما بعدها منصوب أبدا إذا كانت استفهاما على التمييز، إلا أن
يدخل عليها حرف خفض، فيكون لك فيما بعد وجهان :

النصب على التمييز والخفض على إضمار «من»، وذلك قولك :
«بكم درهما اشتريت ثوبك؟ وبكم درهم اشتريت ثوبك؟» فالنصب على
تقدير قولك : «أعشرين درهما اشتريت ثوبك؟» والخفض على تقدير :
«بكم من درهم اشتريت ثوبك؟ فأضمرت «من» وخفضت بها.

وإنما جاز إضمار «من» ها هنا، وإن كانت حروف الخفض لا تضر
لأنه قد عرف موضعها، وكثر استعمالها فيه، فجاز إضمارها، لذلك كما
أضمر «رب» فإن فصلنا بين «كم» وما تعمل فيه، لم يجز إلا النصب على
كل حال، كقولك : «عندك غلاما؟» و«بكم يوم الجمعة درهما اشتريت
ثوبك؟»

فأما «كم» في الخبر فهي بمنزلة عدد مضاف إلى ما بعده فتجرى
مجرى «رب» في الأعمال، فتخفض ما بعدها، كقولنا إذا أخبرنا عن
نفسك «كم غلام قد ملكته» و«كم ثوب قد لبست»، و«كم دار قد

(١) انظر الجمل في النحو للزجاجي ، ص ١٠٠

دَخَلْتُ» وكذلك وما أشبهه مخفوض لا غير . إلا أن «كَمْ» اسم للتكثير،
و«رَبُّ» حرف للتقليل فهذا الفرق بينهما.

فإن فصلنا بين «كَمْ» وما تعمل فيه، لم يَجْزَ فيه إلا النصب في الخبر،
كقولك إذا أخبرت : «كَمْ يوم الجمعة غلاماً قد ملكت» وأما قول الشاعر :

كَمْ يَجُودُ مَقْرِفٍ نَالَ الْعَلَا وَكَرِيمٍ بَخِلَهُ قَدْ وَضَعَهُ

فإنه يروى بالنصب، والرفع، والخفض.

فأما الرفع : فعلى أنه أوقع «كَمْ» على المرات، ورفع «المَقْرِفِ» بالابتداء،
و«نال العلاء» خبره، والتقدير : كَمْ مرةً مَقْرِفٍ نَالَ الْعَلَا بجود

وأما النصب : فعلى أنه لما فصل بينهما، رَدَّه إلى النصب، لِتَبِيحِ الْفَصْلِ
بينهما.

وأما الخفض : فعلى أنه أجاز الفصلَ بين «كَمْ» وما تعمل فيه في
الشعر، كما يفصل بين المضاف والمضاف إليه بالطرف، وكذلك بيت
الفرزدق، ويروى على ثلاثة أوجه :

كَمْ عَمَّةٌ لَكَ يَا جَرِيرٌ وَخَالَةٌ فَدَعَاءٌ قَدْ حَلَبْتَ عَلَى عِشَارِي

يروى على ثلاثة أوجه :

فَمَنْ رَفَعَ، أَوْقَعَ «كَمْ» على المرات، كأنه قال «كَمْ مرةً عَمَّةٌ لَكَ يَا
جَرِيرٌ حَلَبْتَ عَلَى عِشَارِي» ومن نصبها : جعلها استفهاماً ومن خفض جعل
«كَمْ» خبراً،

وإذا وقعت بعد «كَمْ» معرفة رفعته، وأضمرت التمييز كقولك : «كَمْ
مَالِكٌ؟»، و«كَمْ غُلَامَانِ؟» و«كَمْ ثَوْبُكَ؟» فـ «كَمْ» مرفوع بالابتداء،
والخبر الأسماء المرفوعة بعدها، والتقدير «كَمْ درهماً مَالِكٌ؟»، و«كَمْ غُلَاماً
غُلَامَانِ؟»

وكم ذراعاً ثوبك؟^(١). ولعلّ هذه المسألة مما أفرغ دعاة التيسير والاصلاح لظنهم أنها مما يعوق فهم قواعد النحو العربى لكنها فى الحقيقة من أسباب تنوع الأساليب العربية وفقاً لدلالات عديدة يريدّها المنشىء.

وثمة سمات تحدد المقولات النحوية، منها الخصوصية، والمحدودية والثبات وهذه السمة الأخيرة علامة فارقة بين المقولات والوظائف، فالمقولات تفارق الوظائف من جهات عدة، المقولات عناصر ثابتة (استاتيكية) غير متحركة أما الوظائف فعناصر متحركة «ديناميكية» حية، وفى الجملة التالية مثل توضيحى على ذلك: «ضرب زيد عمراً». فإن قلنا إن «زيد» و«عمراً» اسمان، موضوعان، وإن «ضرب» عمل (حدث/حركة) فهذا لا يخرنا بشيء عن الرباط العضوى الذى يؤلف بين العناصر الثلاثة، أما إذا قلنا إن «زيد» فاعل، و«عمراً» مفعول، و«ضرب» فعل فإن كل شيء يتضح من خلال الوظائف حين تتدخل العلاقات وبصير من الكلمة الميتة كائن حى، وتكتسب الجملة مغزاهـا^(٢)

وقد أكد انطوان ميه A. Meillet^(٣) فى دروسه الفرق الجوهرى بين المقولات والوظائف، وأن المقولات تختلف إلى حد بعيد من لغة إلى لغة، بينما تتفق جميعها فى الوظائف اتفاقاً كبيراً، وبناء على هذا الاختلاف بينهما كان أساس تصنيف أقسام الكلام، ويعنى النحو التركيبى بالوظائف، موضوع النحو الديناميكى، أما المقولات وهى موضوع النحو الاستاتيكي فلن ينظر إليها فى حد ذاتها، وإنما تراعى علاقاتها بالوظائف فحسب وبناء على الاختلاف بين النحو الاستاتيكي والنحو الديناميكى يفرق أساساً بين النظام

(١) النجمل فى النحو للزجاجى، ص ١٣٤ وما يليها.

(٢) نظرية التسمية فى التحليل النحوى، د. سعيد حسن بحرى، الناشر مكتبة الأنجلو المصرية، ط١،

١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، ص ٧٧، ٧٨.

(٣) علم اللسان، انطوان ميه، بحث ملحق بكتاب النقد المنهجى عند العرب، د. محمد مندور،

ص ٤٥٣، ٤٥٦.

الاستاتيكي وبين النظام الديناميكي للعناصر اللغوية، فالنظام الأول يصنف العناصر اللغوية في وعى المتحدث، قبل أى تحقق فعلى فى الجملة وفق معايير منطقية وتنظيمية (مثل جداول التصريف والإعراب) ، وعلى التقيض من ذلك ينظم النظام الديناميكي العناصر الاستاتيكية فى وعينا، ويسخرها عند بناء الجملة، فهو إذن يؤكد شكل اللغة الواضحة ويثبت العلاقات، وينظم البناء التركيبى المادى فى الرسم الشجرى التركيبى.

ولقد أشار الزجاجي إلى أن الاتساع فى الأساليب ناتج عن تبادل الوظائف النحوية وأن كليهما أفاد منه الشعراء فى صياغة تعابيرهم وعد بعضها من الرخص أو الضرائر الشعرية وصرح بذلك فى باب من المفعول المحمول على المعنى من أن العرب مجمعون على رفع الفاعل، ونصب المفعول به إذا ذكر الفاعل، إلا أن قد جاء فى الشعر شىء قلب فصيّر مفعوله فاعلا، وفاعله مفعولا على التأويل ضرورة. وذكر منه نماذج تستدل بها على ما يرد علينا منه فى الشعر، فنعرف وجهه

فمنه قول الشاعر :

مِثْلُ الْقَنَاقِدِ هَذَا جَوْنٌ قَدْ بَلَغَتْ نَجْرَانُ أَوْ بَلَغَتْ سَوَاءَتِهِمْ هَجْرٌ

فقلب الفاعل فصار مفعولا، لأن «السوءات» هى التى تبلغ «هجر» فنصبها ورفع «هجر» ومنه قول الآخر :

غَدَاةٌ أَحَلَّتْ لَابِنٍ أَصْرَمَ طَعْنَةً حُصَيْنٍ عَيْبَطَاتِ السَّدَائِفِ وَالْخَمْرِ

فقلبت : فنصب «الطعنة» وهى التى أحلت له، ورفع المفعول ومنهم من يرويه :

..... طَعْنَةً حُصَيْنٍ عَيْبَطَاتِ السَّدَائِفِ وَالْخَمْرِ

فيرفع الطعنة على القياس وينصب العيبطات ثم يرفع «الخمر» ويقطعها بما قبلها كأنه قال : والخمر حكت له، فيجمله مثل قوله والبيتان للفرزدق :

وعَضُ زَمَانٍ يَأْبَنُ مَرَّوَانَ لَمْ يَدَعْ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَكَ أَوْ مُجْلَفٌ
 كأنه قال : «أَوْ مُجْلَفٌ» كذلك ومنهم من يرويه : «إِلَّا مَسَحَتْ أَوْ
 مُجْلَفٌ» فيرفعهما جميعاً ويحمله على المعنى، لأنه إذا قال «لَمْ يَدَعْ» فكأنه
 قال : لم يبق

ومما جاء من المفعول المحمول على المعنى قوله :
 قد سالم الحياتُ منه القَدَمَا الأفعوانَ والشُّجَاعَ الشُّجَعَمَا
 وذات قرنينِ ضَمُورًا ضِرْزِمًا

لأن المسألة لا تكون إلا من اثنين، ومن سالم شيئاً، فقد سالمه الآخر،
 لأنه مثل المقاتلة، والمضاربة والمشاتمة، فجعل الحيات فاعلات فرفعها بالمسألة،
 ثم نصب الأفعوانَ والشُّجَاعَ وذات قرنين فجعلها مفعولات لأنها مسالمة.
 ومثله قول الله عز وجل ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ لَكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ
 شُرَكَاءَهُمْ ﴾ في قراءة من قرأ ﴿ زَيْنَ ﴾ على ما لم يسم فاعله، فكأنه قال :
 من زينه لهم، فقال شركاؤهم (١).

والحقيقة أن تفسير اللبس في هذا التركيب يجب أن يتجه وجهة
 استبدالية بمعنى تطبيق مبدأ العلاقات الرأسية، وهذا المبدأ إن استعرناه من
 الأوروبيين والأمريكيين وهو ما يعرف باسم Paradigm، فإن جذوره وُردت عند
 النحاة العرب أنفسهم فمن بدهياتهم أن المصدر واسم الفاعل يحلان محل
 الفعل، وعند تحوّل الفعل إلى مصدر ليؤدى وظيفته فحينئذ يصبح الفعل
 اسماً. فيكون مضافاً. ويصبح الاسم الذى يليه مضافاً إليه وقد كان فى الأصل
 مفعولاً، ثم يرد بعد ذلك الفاعل الأصلي الذى تأخر فى الموقع، وذلك يتضح
 فى ﴿ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ ﴾ فالمصدر «قتل» تحوّل عن فعل وكان أصل
 التركيب يقتل شركاؤهم أولادهم.

(١) الجمل فى النحو للزجاجي، ص ٢٠٣ وما يليها.

وقد استخدمت نظرية التبعية فى التحليل النحوى المتأثرة بالنحو الألماني مصطلحي تحويل ومحول بمفهوم نقل عنصر من عناصر الكلام من فصيلته إلى فصيلة أخرى من أقسام الكلام، وليس تحويل المكون التركيبى من وظيفة نحوية إلى وظيفة نحوية أخرى، وبالطبع تختلف الوظيفة النحوية عن مسألة التصنيف إلى أقسام الكلام ففى نظرية التبعية تختلف الكلمات التى لا معنى لها فى نفسها، وتنقسم المجموعة التى ذكرت أولاً إلى النوعين الأساسيين وهما : أدوات الربط وأدوات التحويل وأدوات أخرى إضافية كالمحدد والمحدد، واللفظ المساوى للجملة .

ولما كانت الكلمات التى لا معنى لها فى نفسها أدوات نحوية تتبع النحو الوظيفى فإنها تصنف وفق نوع الوظيفة التى تناط بها، وهى ذات نمطين، الأول يخصص تركيب الجملة أى الجانب الكمي، والثانى : يفيد بناء أى الجانب الكيفى، وتفسير ذلك أنه إذا تغير بناء الجملة من الناحية الكمية فالأمر يتعلق بوظيفة الربط التى تسوغ ازدياد عناصر الجملة بلا حدود من خلال أنه يمكن أن يربط بكل تركيب نووى كم لا نهائى - نظرياً - من التراكيب النووية فى نفس النوع ذاته ويطلق على العلاقات المورفولوجية للربط، الروابط، أدوات الربط أو العطف أما إذا تغير بناء الجملة من الناحية الكيفية . فالأمر يتعلق بوظيفة التحويل التى تسوغ أن تختلف بلا حدود عناصر جملة ما، من خلال أنه يمكن أن يتبدل كل تركيب نووى مع تركيب نووى آخر ذى نمط آخر، أى قسم كلامى آخر، حيث يكون تعدد الأقسام الكلامية للتركيب النووى لا نهائى من الناحية النظرية.

ويطلق على العلامات المورفولوجية للتحويل، المحولات، أدوات التحويلات وهكذا فالروابط ذات وظيفة مجردة تكمن فى ربط الكلمات التى لها معنى فى نفسها أو المركب المحورى المكون منها، أما وظيفة أدوات التحويل فتكمن فى تعبير أو تحويل القسم الكلامى الذى تتبعه الكلمات التى لها معنى فى

ذاتها^(١) يقول أنطوان مابيه بشأن تطور الأصوات والصيغ النحوية سواء بين لغتين مختلفتين أو في لغة واحدة بعد فترة زمنية معينة^(٢) : وبالمثل إذا عارضنا الصيغ النحوية للغة في فترتين متتابعتين من تاريخها، نجد أن هناك مقابلات مطردة، فالاستقبال مثلاً في اللغة اللاتينية، كانت لها صيغ مختلفة أهمها الصيغتان macid amabo (سأحب وسأقول) وجاءت اللغة الفرنسية فأحلت محلها صيغة من بنية واحدة في كل أفعال تلك اللغة هي Je, J'aimera, Je dirai «سأحب وسأقول»، وإذا، ففي علم الصيغ كما هو الحال في علم الأصوات تنطبق المعادلات باطراد، وكل انحراف يتطلب تفسيراً خاصاً، وهنا أيضاً ليس للمعادلات نتيجة مطلقة لأنها لا تصح إلا بالنسبة إلى لغة ما في مكان ما وفي زمن ما، وأما عن المفردات فلكل كلمة حياتها المستقلة، فالتغيرات التي تصيب كلمة خاصة بتلك الكلمة، فإن أصابت غيرها لم يعد ذلك بعض الكلمات المجاورة لها في المعنى أو في الصيغة.

هناك معادلات عامة في المقابلات الصوتية وفي الصيغ النحوية بين فترتين من تاريخ لغة واحدة، وأما المفردات فليست منها أمثال تلك المعادلات نعم إنه من الممكن أحياناً أن نميز اتجاهات نحو الاستعارة أو نحو تكوين كلمات جديدة مشتقة أو مركبة، ولكن ذلك لا يسمح لنا قط بأن نتنبأ بما يجب أن نتوقعه في حالة ما، كما هو الأمر في الأصوات وفي الصيغ النحوية.

وهنا يطرأ تساؤل وهو : هل يعدُّ تبادل الوظائف النحوية وتعددتها تطوراً نشأ داخل اللغة العربية نتيجة لدخول عناصر أخرى من اللغات السامية ونقصد هنا عناصر لغوية - عليها أم أنه يعدُّ تطوراً داخل اللغة نفسها نتيجة تطور الاستعمال من فترة زمنية إلى فترة أخرى كأن يكون من العصر الجاهلي إلى عصور التأليف النحوي ؟ يجيب «تنوير» ببساطة شديدة، فأقسام الكلام الأساسية كما حددها أربعة وهي التي تشكل الزوايا الأربعة الرئيسية التي يركز عليها

(١) نظرية التسمية في التحليل النحوي، د. سعيد حسن بحيري، ص ٩٨.

(٢) مقالة علم اللسان مابيه، ص ٤٦٠، ضمن كتاب النقد المنهجي عند العرب، د. محمد مندور.

النحو التركيبى كله، وهى الاسم والصفة والظرف والفعل، وهكذا فالتحويل يمكن أن يقع لها جميعاً ويطلق على التحويل الذى ينقل «يحول» المحول إلى اسم، التحويل الاسمى Desvstantivale T. وعلى الذى ينقله إلى صفة التحويل الوصفى Deadjektivale T. وعلى الذى ينقله إلى ظرف التحويل الظرفى Deadverbale T. وعلى الذى ينقله إلى فعل التحويل الفعلى Deverbale T.

ونختار من أمثله ما يوضح الفكرة السابقة ويظهر من خلال مراحل تطوره مدى ما تعرض من تغيرات ابتعد بها عن الأصل درجات بينة.

فالصفة اللاتينية A) mediterraneus من الاسم terra (o)

∴ التحويل الأول اسم < صفة (o>A) و terra من الكلمة الهندو أوروبية ters-ol صفة (A)

∴ التحويل الأسبق صفة < اسم (A>o)

وإذا صدق هذا الافتراض فإن شكل التحويلات المتتالية هو :

صفة < اسم < صفة (A>o>A)

ثم انتقل إلى الفرنسية بالمعنى نفسه (Méditerranée) صفة، غير أنه لم يعد معتاداً عليه فى الفرنسية الحالية، وفى أفضل الأحوال هو تابع للاسم، مثل (mer méditerranée = البحر المحاط بالأرض) وغالباً ما لا يلفظ (mer)، واكتفى بتحويل الصفة (méditerranée) إلى اسم واحتفظ بنهاية التأنيث. فالاسم إذاً وفق الأصل صفة محولة، فالشكل بصير إذاً :

صفة < اسم < صفة < اسم (A>o>A>o)

ومن خلال الحاق علامة اشتق مرة أخرى من الاسم صفة (Méditerranéen) فصار الشكل صفة < اسم < صفة < اسم < صفة

(A > o > A > o > A)

وبمقارنة هذه التحويلات بنظام اللغة العربية نجد أن هذه التحويلات لا تصنف ضمن تبادل أو تعدد الوظائف النحوية للمكون بل هي تعدد مجرد نقل للمكون من فصيلة نحوية إلى فصيلة نحوية أخرى فالصفة في العائلة الهندوأوربية تعد قسماً من أقسام الكلام كالاسم أو الفعل أو الحرف، لكن الصفة في العربية هي اسم بالفعل وليست فعلاً أو حرف وفي إطار تعدد الوظائف النحوية عند نقلها من موضعها قد تصبح حالاً.

وكان «ت. باللي Bally» أول من أدرك ضرورة استخلاص مفهوم للتحويل وكان متمكناً من الفكرة في وضوح، قادراً على عرض الإمكانيات النحوية الغنية التي تتضمنها، وفي مقاله سنة ١٩٢٢ تحدث عن تبادل أقسام الكلام من خلال تبادل المواقع Transposition (١)

وينظر الدكتور عابدين نظرة تطورية (٢) إلى اللغة وتراكيبها فيفسر تنوع الأساليب بإضافة وحدة كلامية أو تكرارها أو تغير موضعها، بأنه مظهر من مظاهر التلون النفسى للمنشئ، فالمنشئ لا يستقر على حالة نفسية واحدة، وذلك يحدث في المفردات كما يحدث في تركيب الجمل، فتحاول اللغة أن تعبر عن النفس بالوسيلتين، التغير والإضافة، أما الإضافة فمثالها الجملة المؤكدة بأن، والمسبوقه بقسم، وتزويد الجمل بألفاظ - أسماء كانت أو أفعالا أو حروفاً لإحداث المشاركة العاطفية بين المتكلم والسامع أو التأثير بوجه عام، ومن هذه الألفاظ كلمات صارت بمضى الزمن خالية من التعبير، وتبدو كأنها حشو بين الكلمات الدالة، كقولهم محمد - أظن - كريم، ونحوها، ثم في تكرار الكلمات في داخل الجمل كقولنا أنت كريم كريم ... الخ.

أما التغير من حيث هو وسيلة للتعبير، فيتجلى في تغيير وضع الكلمات وترتيبها في داخل الجملة، وترتيب الكلمات في كل اللغات يتجه نحو

(١) نقلا عن نظرية التبعية في التحليل النحوي ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٦١، ٢٦٢، د. سعيد بحري، ص ٣٠٢.

Ehenda

(٢) المدخل إلى دراسة النحو العربى على ضوء اللغات السامية، د. عبد المجيد عابدين، ص ٥٧، ٥٨.

الاستقرار، وذلك بأن يفرض النحو على الكلمات ترتيباً لا يتغير، أو بأن تكون العادة قد جرت باتخاذ ترتيب بعينه في جميع الجمل التي من نوع واحد (١).

فإذا أراد العربي أن يعبر عن انفعاله حاول أن يغير من الترتيب المألوف للكلمات داخل الجملة، ومن مظاهر التغير كذلك، الانتقالات الفجائية التي يحدثها المتكلم في داخل الجملة كعطف الاسم على الفاعل، أو الانتقال من الغائب إلى المخاطب، أو تفكيك كتلة الجملة المتماسكة، وفصم ارتباطها بغثة ثم جعل نصفها التالي يسير على خطة جديدة لا صلة بينها وبين النصف الأول منها.

على أن اللغة مع كونها دائبة على المحافظة على قوتها المعبرة، ومحاولة التعبير عن انفعالات المتكلم، بهاتين الوسيلتين التغير والإضافة، فإن في اللغة كثير من الألفاظ والعبارات لم يمح لها ما أتيح لأخواتها، ولم تستطع أن تصمد أمام عوامل الزمن، ولا أن تقبل ما قبلته أخواتها من التغير والإضافة.

ويبدو أن مستخدم اللغة في فترة متقدمة نتيجة لحاجته أضاف ألفاظاً للتركيب وكرر أخرى ثم بمرور الزمن أصبح هذا الاستخدام عرفاً شائعاً بين الناس خصوصاً الكتاب والشعراء فعبروا بالاستخدامات نفسها عند تكرار الحال الذي عاشه المستخدم الأول ثم جاء النحاة واستقرعوا المستخدم من اللغة وقاسوه على تراكيب عدوها نموذجاً فأشاروا بالتقديم والتأخير والتوكيد اللفظي والمعنوي والبدل... إلخ.. وفي كثير من الأحيان تستطيع أن نلاحظ فرقاً بين لغة العقل والمنطق، ولغة الإرادة والرغبة ولغة الانفعال والحساسية (٢)

وقد أحسّ البلاغيون القدماء أنفسهم بشيء من ذلك ففرقوا بين الأسلوب الخبري ويدخل فيه لغة المنطق والأسلوب الإنشائي وهو لغة الإرادة

(١) اللغة، فندريس، ترجمة: الدواخلى والقصاص، مكتبة الأجلو، ص ١٩٦.

(٢) المرجع السابق، ص ١٨٢.

والرغبة. ولكن لا نغفل ما بين لغة المنطق ولغة الانفعال من تداخل واختلاط فإحدهما تتأثر بالأخرى وتأخذ منها «فالتعبير عن أية فكرة لا يخلو في الواقع من لون عاطفي» ولهذا من النادر جداً أن توجد عبارات عقلية محضة وأن تعبر عن استدلال منطقي بحت، أو أن تصور حقيقة أو حادثاً ما في بساطته العارية والحقيقة أن هذه النظرة سواء أصبحت أم لم تصبح من حيث التفسير، فإنها حقيقة واقعة في تراكيب اللغة كما ورثناها في النصوص الشعرية والنثرية لكن هذه النظرة متأثرة بنظرية التطور التي تأثرت بها أغلب العلوم، ومنها العلوم اللغوية التي اتجهت اتجاهاً تقارنياً مما جعل العلماء يقررون بأن هناك لغة سامية أمّا تفرعت عنها العربية وأخواتها. وعموماً فإن النحوى ينبغي أن يكون ذا حس لغوي، وذوق أدبي، ومعرفة بالدراسات النفسية والاجتماعية، فيعرف من النفس الانسانية والمذاهب الاجتماعية مما يتصل بدراساته اللغوية، وما يهديه إلى أثر النفس والمجتمع في اللغة، وعمل النحوى في دراسة التراكيب العربية «أن يميز أولاً وقبل كل شيء بين أنواع الجمل المختلفة، ثم يعين في كل نوع منها بعض المجاميع التي تسير على نظام ثابت» (١).

والذى فعله النحاة أنهم نظروا إلى الجمل كلها وقسموها إلى قسمين : جمل اسمية وجمل فعلية، وهذا التقسيم إنما ينطبق على التراكيب المنطقية التي تتكون من اسمين أو اسم وفعل ووقفوا بعد ذلك موقفاً غريباً شاذاً من التراكيب الانفعالية التي تتكون من أداة فقط مثل «إياك» أو أداة مع اسم مثل «يا محمد»، و«خرجت فإذا علي»، و«لولا محمد لقمتم»، أو اسم فقط مثل «نحن العرب نقرى الضيف»، «الأسد الأسد» ... الخ. فهذه عبارات أكثرها انفعالية إن أخذناها للمنطق فقد نقلناها من أسلوب إلى أسلوب، قطعنا الصلة بين معناها وروحها، أو بين منطوقها ونفسية صاحبها، قد يقال إن النحوى لا يهمه أن يعرف المعانى النفسية بقدر ما ينبغي للبلاغي أن يعرفه، لكن هذا مهما يكن صحيحاً، لا يبرر أن يضرب النحوى بهذه الأساليب

(١) المرجع السابق، ص ١٨٨.

عرض الحائط، أو أن يخضعها لنظام اللغة المنطقية، بل ينبغي أن يعترف بها، وأن يضعها في قسم يرأسه إلى جانب القسمين السابقين، يمكن أن يسمى «أشباه الجمل» هو من التراكييب التي تفيد معنى ولكنها لا تتركب مما تتركب منه الجمل الكاملة وفي تصدى الأستاذ علي النجدي ناصف لدعاوى الإصلاح والتيسير يشير إلى أهمية الوظائف النحوية في التركيب العربي دون أن يستخدم وظيفة نحوية بل عبر عنه بالقرينة اللفظية وهي الإعراب وهو يقصد الحركات الإعرابية على أواخر الكلم، وهو عرض صور من الأساليب لا يتضح معناها إلا بالإعراب، والمجال هنا أوسع لا يستطيع أن يحيط به محيط لأنه يشمل أصول الأساليب المختلفة التي يمكن أن يتولد من كثير منها ضروب شتى من العبارات ففي مثل قولنا «سيروا لا يلتفت منكم أحد»، يحتمل الكلام أن يكون أمراً بالسير ونفيًا للالتفات وإذا يرفع الفعل يلتفت، ويكون المعنى على الأمر بالسير في هذه الحال بعينها من الإقبال على الغاية وعدم الالتفات، ويحتمل أن يكون الكلام أمراً بالسير ونهيًا عن الالتفات، وإذا يجزم الفعل يلتفت، ويكون المعنى على المطالبة بالسير وعدم الالتفات جميعاً.

وفي مثل قولنا : إن الضوء ساطع مؤذ للعينين، يحتمل أن يكون ساطعاً حالاً فينصب، ويكون المعنى أن الضوء مؤذ للعينين في حال سطوعه خاصة ويحتمل أن يكون خبراً لأن فيرفع، ويكون المعنى على الإخبار عن الضوء بخبرين السطوع والإيذاء معاً والإعراب وحده هو الذي يبين المراد على وجه التحديد ومثله : إن الشمس طالعة يكسف نورها سائر الأنوار

وفي مثل قولنا : فلان أكرم أباً دون إعراب لا يدري السامع معنى العبارة على التعمين، أهر وصف فلان على سبيل التفضيل بالكرم من قبل أبوته، فيكون أباً منصوباً على التمييز، أم هو وصفه على سبيل التفضيل بأنه أكرم من كل أب غيره فيكون أباً مجروراً بالإضافة ؟

وفي مثل قولنا : صبر جميل يختلط الأمر بالإخبار فلا يتمالك السامع

أن يسائل نفسه، ماذا يعنى المتكلم بأسلوبه ذاك ؟ أيعنى أن يتحدث إليه بأن صبره على ما منى به صبر جميل، أم يعنى أنه يحشه على أن يأخذ نفسه بالصبر الجميل، ومثله قولنا : معاونة العاجز، فالمعنى حين الإضافة على وصفه المعاونة بعدم الجدوى لأنها لا تعدو أن تكون معاونة من عاجز ضعيف، وهو حين النصب والتنوين حث على معاونة غير القادرين، ومنه أيضاً : فلان أديب شعبي فالشعبية وصف يصلح للأديب وأدبه أيضاً فإذا وصفنا به الأديب فالرفع وإن وصفنا به الأديب فالنصب

ومثل قولنا : كان فلان حين ذاك فى منصبه الجليل القدر يمكن فيه أن يكون الجليل خبر كان، فينصب على معنى أنه كان الجليل القدر فى منصبه ويمكن أن يكون وصفاً للمنصب على معنى أنه كان فى المنصب الموصوف بجلالة القدر.

ونحن إذ نقول مثلاً : لا كتاب عندي بفتح الباء فإنما نعنى أن جنس الكتاب منفي أن يكون عندي فليس لدى منه ما يصح أن يسم كتاباً ولكننا إذ نقول لا كتاب عندي برفع الباء فربما نعنى فى الأكثر المتداول أن وحدة الكتاب هى المنفية الوجود عند المتكلم فليس لديه كتاب واحد، ولكن كتابان أو كتب (١).

وإذا قلنا يا شرطى بالضم فمعناه أننا ندعو شرطياً معيناً كأن يكون بمرأى منا مثلاً وإذا قلنا يا شرطياً بالنصب فمعناه أننا نعنى أمراً ما ممن يصح أن يقال أنه شرطى. وفى قوله تعالى ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ﴾ (٢) بنصب زينة لا يبين ضبطها الذى أنزلها الله عليه إلا بتوقيف، لجواز أن تكون مجرورة بالعطف على لتركبوها، ويكون المعنى للركوب والزينة، وجواز أن تكون مرفوعة على الإخبار ويكون المعنى لتركبوها وهى كذلك زينة لكم.

(١) انظر : معنى اللبيب، ابن هشام، ١٨١/١.

(٢) سورة النحل، آية ٨.

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزَيْنَةِ الْكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴾ (١)

يحتمل تنوين زينة فتكون الكواكب بدلا يوضح ما في زينة من إيهام،
يحتمل إضافتها وحذف التنوين منها فيكون المعنى زينا السماء الدنيا بما زينت
به الكواكب من تألق الضياء واختلاف الأحجام، وقد قرئت الكلمة بالوجهين
إما حفظا فقرئت بالنصب على أنه مفعول لأجله أو مفعول مطلق، ولا مانع
لولا الضبط للمنزل، ومن رفعها على معنى والكواكب على أنها زينة للسماء
هي أيضا حفظ لها من كل شيطان مارد ولا يمكن أن يظهر القصد في مثل
هذا الأسلوب من غير الإعراب ؟

وقوله جلّ ذكره : ﴿ وَبَشِّرْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا
عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢) لا يعلم فيه
ولا في مثله بغير الإعراب، هل قبل مبنية فيكون إبراهيم وإسحاق بدلين من
أبوين . ويكون المعنى : أتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على
أبويك إبراهيم وإسحاق من قبل، أم هل قبل معربة ومضافة لما بعدها فيكون
المعنى : كما أتمها على أبويك من قبل إبراهيم وإسحاق أي من قبل هذين
الجددين من الجدود العلاء.

وفي مثل قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا
يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ (٣) لا يبين إلا بالإعراب أن يوما
منون، وأن لا تجزى صفة له إذ يصح أن يكون كذلك مضافا إلي الجملة
بعده، ومثله : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا
عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ ﴾ ومثله كذلك قول الله ﴿ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ

(١) سورة الصافات : آية ٦ .

(٢) سورة يوسف : آية ٦ .

(٣) سورة البقرة : آية ٤٨ .

صدقهم ﴿ وقد قرئ يوم هنا بالرفع والتنوين والإضافة (١) ﴾

وعلى هذا فإن اللغة تحتوي على طرق كثيرة لأداء المعنى الواحد أى أن فيها بحكم تطورها التاريخي، واختلاف البيئة والثقافات التي أسهمت في تكوينها واختلاف الجهات التي ينظر منها إلى الشيء الواحد، ما يفضل كثيراً عن حاجتها من الألفاظ والتراكيب، إذا نظرنا إلى الغرض العملي من الكلمة، أى إلى مطابقتها لأمر واقعة، وكثرة أسماء السيف والأسد وغيرهما في اللغة العربية شاهد على ذلك، وكما تتعدد المفردات لأداء المعنى الواحد، تتعدد الصيغ والتراكيب أيضاً، كما في الجموع، فيقال في جمع جاهل مثلاً : جاهلون وجاهل وجاهلة وجاهلاء، فهذه أربعة جموع ربما كان بعضها أبقى من بعض في مواضع معينة ولكننا لا نستطيع تعيين السبب في ذلك إلا على نوع من الحدس أو الترجيح، ولا نستطيع على كل حال - أن ندعى أن ثمة اختلافاً في الدلالة (الخارجية) لكل واحد منها، وإذا فالاصطلاح اللغوي ليس شفرة مكونة من عدد من الدوال كل واحد منها تقابل مدلولاً واحداً بلا زيادة ولا نقصان.

فهو يتكون من عدد كبير من الاصطلاحات أو النظم الفرعية التي حاول بعض اللغويين ضبطها، إذ كان من المتعذر حصرها، تحت اسم «الأعراف» مرة و«الأساليب» مرة أخرى.

والتركيب من عمل المنشيء وهو نوعان : نوع داخل في البنية العامة للغة، ونوع غير داخل في هذه البنية، والمقصود هو النوع الثاني وهو بالضرورة فوق الأول. وهو الذي يعطى الرسالة ككل شكلها النهائي، وكلا النوعين قائم في جميع مستويات اللغة، فعلى المستوى الصوتي هناك قواعد معروفة كعدم التقاء ساكنين، وعدم البدء بساكن، وعدم انتهاء الجملة بأكثر من ساكنين، وهي خصائص للمربية، وعلى المستوى الصرفي هناك صيغ معروفة

(١) من قضايا اللغة والنحو، على النجدي ناصف، ص ١٥ وما يليها.

للأسماء والأفعال والمصادر وصيغ المشتقات بأنواعها وعلى مستوى المفردات، تحاول معاجم اللغة أن تخصص المعاني المتعارفة، ولكن حتى هذه المعاني تتأثر بخبرة القائل والمستمع، فكلمات مثل الجبل والتهر والصحراء، تختلف مدلولاتها لدى ابن المدينة وابن البادية وابن السهل، وساكن السفوح وساكن المرتفعات، إنما يظهر معناها من «السياق» والسياق اللغوي معناه الكلمات المتجاورة وهذه يختارها المرسل، فالتركيب على هذا من صنع المرسل أيضاً .

أما عن تركيب الجمل فربما كان القسم الداخل في بنية اللغة أقل كثيراً من ذلك الذى يقوم به المرسل، ونعنى أن قوام النحو أى التراكيب التى تكون القاسم المشترك الأعظم للاستعمالات المختلفة فى لغة ما - محدود جداً بالقياس إلى التراكيب الممكنة، وهذا القول يصدق على اللغة العربية بصورة خاصة حيث يتمتع القائل أو الكاتب بحرية واسعة فى تشكيل الجملة، اعتماداً على خاصية تعدد الوظائف النحوية، وإذا أضفنا إلى ذلك أن الرسالة تتألف غالباً من عدد من الجمل، وضح لنا دور المرسل فى اختيار أنواع الجمل، والمراوحة بين نوع ونوع، وهى إمكانيات لا يحيط بها الحصر، وهنا تظهر صفة الرسالة كبنية مركبة مستقلة عن بنية اللغة على أتم ما يكون الظهور (١).

وفى النحو ما يسمى بالكلمات الوظيفية Function words والشكلية (٢) Form words وهى كلمات ليس لها معنى معجمى، أى أنها لا تشير إلى شىء فى العالم الخارجى ولكنها تقوم فى الجملة بأدوار وظيفية هامة مثل أدوات الشرط والجواز ونحو ذلك ومثل هذه الكلمات لا تؤدى أى دور دلالى خارج وظائفها فى التركيب النحوى، إن تغيير مواقع الكلمات لا يغير بالضرورة دائماً من المعنى الأساسى للجملة، ولكنه قد يحدث تأثيراً معنوياً أسلوبياً يتقلل مواقع التركيز المعنوى من كلمة إلى أخرى، ضمن عوامل

(١) اللغة والإبداع، محمد شكرى عباد، سنة ١٩٨٨م، طبعة انترناشيونال، ص ٥٦، ٥٧.

(2) F.R. Palmer., Semantics, p. 115.

الموقف اللغوى واستراتيجية الكلام ومشاعر المتحدث وعلاقته بالسامع أو المتلقى، مثل التقديم والتأخير المباح فى تراكيب الجملة، أو تحويل الكلمة من بناء للمعلوم إلى المجهول، وهذه التأثيرات الأسلوبية تمثل جزءاً من أغراض الكلام، أى الاستخدام اللغوى، ووظائفه الدلالية، وتكشف جانباً هاماً من موقف المتحدث.

والقول بالعمل افتراضى فى التحليل الداخلى أعان النحاة العرب على تفسير كثير من الظواهر فى الإعراب وما يتعلق به (١).

فالربط بين الموقع الذى يشغله عنصر لغوى وبين الوظيفة التركيبية، والدلالية التى يقوم بها ربط لزومى عند سيبويه، وتظل العلاقة بين العنصر والموقع والوظيفة منتجة مادام صاحب اللغة قادراً على إحداث التوازن بينها، وهذا التوازن يحدث بصورة تلقائية بحيث يكون الخروج على النظام اللغوى غير مقبول مطلقاً. فالمصدر هو الذى يجرى مجرى الفعل فى العمل إلا أنه فى درجة ثالثة من جهة القوة يقول سيبويه (٢): «هذا باب من المصادر جرى مجرى الفعل المضارع فى عمله ومعناه وذلك قولك عجبت من ضرب زيداً، فمعناه أن يضرب زيداً، وتقول عجبت من ضرب زيداً بكراً، ومن ضرب زيداً عمراً، إذا كان هو الفاعل كأنه قال عجبت من أنه يضرب زيداً عمراً، ويضرب عمراً زيداً.

وهكذا فإن التراكيب التالية تتساوى فى المعنى والعمل على النحو التالى:

عجبت من ضرب زيداً	=	عجبت من أنه يضرب زيداً
عجبت من ضرب زيداً بكراً	=	عجبت من أنه يضرب عمراً زيداً
عجبت من ضرب زيداً عمراً	=	عجبت من أنه يضرب زيداً عمراً

(١) نظرية النحو العربى فى ضوء مناهج النظر اللغوى الحديث، د. نهاد موسى، ص ١٧٣، ط

١٩٨٠، المؤسسة العربية للدراسات والنشر.

(٢) الكتاب، ١٨٩/١.

فالمعنى يجمع بين العنصر اللغوى والوظيفة النحوية التى يشغلها، ولذا فإن هذا التفسير الذى يربط بين المعنى والعمل يبرز كيف تشكلت تراكييب نحوية مقبولة بالمحافظة على النظام النحوى للغة حيث لم يحدث تصادم بين العنصر اللغوى العامل، والوظيفة التى يؤديها حين دخل فى علاقات مع العناصر اللغوية الأخرى التى تؤدى وظائف محددة، ويلاحظ أن سيوييه لم يعنَ عناية كبيرة بالشكل الخارجى، بل كان همه البحث عن المعنى الداخلى الذى يمكن أن يعبر عنه من خلال تراكييب تتكون من مفردات مختلفة.

ويحدث للمصدر ما حدث لاسم الفاعل عند الإشراك، يقول : «وتقول عجبت من ضرب زيد وعمرو، إذا أشركت بينهما كما فعلت ذلك فى الفاعل، ومن قال هذا ضارب زيدا عمرا، قال عجبت له من ضرب زيد وعمرا كأنه أضمر ويضرب عمرا (أو ضرب عمرا)» (١).

ويتضح الربط بصورة كافية فى حديثه عن القسم التالى للمصدر فى القوة الموافقة للفعل فى العمل بين المعنى والقوة، ويبرز جليا أنه كلما قلت درجة التشابه بين عنصر لغوى أساسى «أصل» وعنصر لغوى آخر ملحق به «فرع» فإنه يصير أقل قدرة على التحكم فى العناصر اللغوية الأخرى التى يعمل فيها، وتنقيد الحرية التى تتمتع بها فى الانتقال من موقع إلى آخر، وهكذا يلاحظ باستمرار تلازم بين قوة العنصر اللغوى وحرية الرقب التى يمنحها للعناصر التى يسيطر عليها وفى باب الصفة المشبهة عدة إشارات مبهمة إلى هذه الخطوط الرئيسية فى بنية الكتاب يقول سيوييه : « هذا ياب الصفة المشبهة بالفاعل فيما عملت فيه، ولم تقو أن تعمل عمل الفاعل، لأنها ليست فى معنى المضارع، وإنما شبهت بالفاعل فيما عملت فيه، وما تعمل فيه معلوم، وإنما تعمل فيما كان من سببها معرقا بالألف واللام أو نكرة لا يتجاوز هذا، لأنه ليس بفعل، ولا اسم هو فى معناه » (٢).

(١) المرجع السابق، ١٩١/١.

(٢) المرجع السابق، ١٩٤/١.

والدكتور شكرى عياد فى مؤلفه «اللغة والإبداع» عرض لنشأة علم الأسلوب عند العرب وعند الأوربيين، وهو يرى كما يرى غيره كثيرون أن علم الأسلوب وليد لكل من البلاغة القديمة ومعطيات علم اللغة الحديث، وهو محق فى هذا لكنه يرمى النحو - وأظنه يقصد النحو العربى إن لم يكن متأثراً بما تأثر به المبعوثون اللغويون العرب من رمى الأوربيين أنحائهم بأنها أنحاء تقليدية - فهو يرى أن علم الأسلوب لم يخط خطواته الأولى إلا حين ارتكز على علم اللغة، وكان هذا التحول انقلاباً فى الدراسات الأدبية ولكنه لم يصدر عن علم اللغة، بل جاء من قلب الدراسات الأدبية نفسها، وإن كان علم اللغة قد تميز فى هذه الفترة على سائر العلوم التاريخية بمزيد من الدقة العلمية، فقد تميز من ناحية أخرى على النحو التقليدى بإثارة للموضوعية العلمية، فالتحو التقليدى علم معيارى ينظر إلى اللغة على أنها كيان ثابت ويستقرى قواعدها ليصوغها فى شكل قوانين مطلقة لا يجوز العبث بها، أما علم اللغة الحديث فى ظل المنهج التاريخى، فهو علم وصفى يسجل ما يحدث فى اللغة أصواتاً ومعانى دون أن يحكم على ظاهرة ما بأنها صواب أو خطأ . ولقد أجدى علم اللغة فى هذه المرحلة على الدراسات الأدبية، فوائد كثيرة يخصصنا منها : أنه قدم من خلال المعاجم التاريخية أداة بالغة الأثر، فى فهم النصوص الأدبية، فجنب قراء الأدب القديم ودارسيه أخطاءً مضحكة، يقع فيها من لا علم له بتطور معانى الكلمات والتراكيب (١).

والحقيقة أن ما وسم به علم اللغة صحيح لكن وسعته للنحو بأنه معيارى - فكأنه يريد أن يعييه - تصححه فكرة تعدد الوظائف النحوية، للمكون الواحد التى هى صدى لتنوع وتعدد وظيفة المكون فى الاستخدام العربى، ولعلها ميزة، أتيحت للشعراء والأدباء وإمكانية من إمكانات الإبداع وتنوع الأساليب.

إن فكرة العامل نبعت من سعى النحاة لإقامة نظام دلالى ذهنى قادر على أن يفسر اللغة، كما أن اللغة بدورها نظام دلالى اجتماعى يقيمه أهل

(١) اللغة والإبداع مبادئ علم الأسلوب العربى، ص ٣٢، ٣٤

اللغة لتفسير العالم، والحقيقة أن سيويه يستخدم فكرة العامل استخداماً وظيفياً لتفسير ارتباط أجزاء الجملة بعضها ببعض، كما في مسألة عدم جواز الفصل بين الجار والمجرور، أو بين الحروف العاملة في الفعل المضارع والفعل، فارتباط النحو يغيره من النظم الدلالية لا يعنى التطابق التام فيما بينها، فالتحوى لا يعالج مادة محدودة ثابتة مثل الفقيه ولا يتبع قوانين الفكر وحدها مثل المتكلم، ولكنه محكوم أولاً وأخيراً بالاستقراء، وعموماً فإن المقياس النحوى، وهو أعم من نظرية العامل التى بنيت هى نفسها على قياس . يختلف اختلافًا واضحاً وصريحاً عن القياس عند الفقهاء وعند المتكلمين. أما هنا فنقول إن عبارة «هذا تمثيل وإن لم يتكلم به» عند سيويه لا تنصب على تقدير العامل فقط ولكنها تشير دائماً إلى اختلاف بين الاستعمال والمثال، وأكثر من هذا قوله : «وإن لم يتكلم به» لا يعنى فى أكثر الأحيان أن «الترجمة» التى يقدمها للتعبير الجارى غير مستعملة إطلاقاً أو غير جائزة بل أنها لم تستعمل فى هذه الحالة بالذات، فإذا أراد أنها لا تستعمل صرح بذلك. ويتبين ذلك من المثال التالى : «هذا باب ما ينتصب من المصادر لأنه حال وقع فيه الأمر فانتصب لأنه وقع فيه الأمر» (١)

وذلك قولك قتلته صبراً، ولقيته فجأة ومفاجأة وكفاحاً ومكافحة، ولقيته عياناً وكلمته مشافهة، وأتيته ركضاً، وعدوك ومشياً، وأخذت ذلك عنه سمعاً وسماعاً، وليس كل مصدر وإن كان فى القياس مثل ما مضى من هذا الباب يوضع هذا الموضع لأن المصدر هنا فى موضع فاعل إذا كانت حالا، ومثل قول الشاعر وهو زهير بن أبى سلمى :

فَلَايَا بِلَايٍ مَا حَمَلْنَا وَلَيْدَنَا عَلَى ظَهْرِ مَجْبُوكٍ ظَمَاءٍ مَفَاصِلُهُ

كأنه يقول حملنا وليدنا لايًا بلايٍ، كأنه يقول حملناه جهداً بعد جهد، فهذا لا يتكلم به، ولكنه تمثيل (٢).

(١) الكتاب، ج ١، ص ١٨٦.

(٢) انظر المرجع السابق، ج ١، ص ١٨٦.

فليس في هذا النص كلام عن العامل وإنما فيه إشارة إلى أصل أو حد، وهو وقوع اسم الفاعل حالا، أما المصدر فإذا وقع حالا فنحمله على معنى اسم فاعل، ولا يقبل ذلك في كل مصدر، وما هنا - فوق هذا - ما يسميه اللغويون المحدثون «المجموعة الثابتة» يعنون بها كلمتين أو أكثر ربطاً بينهما بغير الطريق المألوف، فلا يجوز العدول بها عن هذا الوضع، والمجموعة الثابتة هنا هي «لأيا بلأى» ولذلك مثلها سيبويه «جهداً بعد جهد» وقال عن هذه العبارة الأخيرة: «فهذا لا يتكلم به ولكنه تمثيل» والمقصود أن العرب إذا كانت قد استعملت المصدر لأياً داخل هذا التركيب «لأيا بلأى» في موضع اسم الفاعل فليس لنا أن نستخدم مصدراً بمعناها وهو «جهداً» في الموضع نفسه، وإن رجعنا به إلى التركيب العادى وهو استعمال الظرف «بعد» بدلاً من حرف الجار الباء، ولعل معنى التمثيل عند سيبويه يزداد وضوحاً إذا قلنا إن العبارة المستعملة، والتي أتى سيبويه بالتمثيل من أجلها تناظر البنية السطحية عند تشومسكى في حين أن التمثيل يناظر البنية العميقة وليكن ثمة فرق مهم يجب التنبيه إليه وهو أن سيبويه لا يستخدم هذا الإجراء إلا في العبارات التي خالفت الأصل النحوى، في حين تشومسكى يستخدمه في جميع العمليات التحويلية الكثيرة.

والحقيقة أن علم الأسلوب يعدُّ وليدًا وفرعًا من فروع علم اللغة، وأن إجراءات علم الأسلوب ما هي إلا ثمار معطيات هذا العلم وليس من شك في أن النص السابق الذى أوردناه لسيبويه يمثل أكثر تمثيل مسألة تعدد الوظائف النحوية، التى لا شك أنها تؤدي فى النهاية إلى بروز بعض السمات الأسلوبية التى تسم كاتباً معيناً أو شاعراً على حين يتميز شاعر أو كاتب آخر باستخدام الامكانيات التى يتيحها نظام تعدد الوظائف النحوية له، فتمايز الأساليب وتتنوع عند الكاتب الواحد، أو تميزه عن عامة الكتّاب.

ونحن لا نغض من فضل النحو على اللغة ولا نتقص أثره فى صيانتها،

فهو العيار عليها والضابط لها، أن يعتورها لحن أو تحريف، ولكننا مع ذلك لا نشارك في المغالاة به، ولا نوافق على التصرف في أمره بما يوهم أنه اللغة، وأن النهوض أو تيسيره إنما يعنى النهوض باللغة أو تيسيرها، فاللغة في صميمها شيء غيره، والنهوض بها يتطلب مع تيسير النحو أعمالاً أخرى متعددة، فاللغة كما لا يخفى هي هذه الآثار الأدبية القيمة، التي تحفل بها كتب الأدب في القديم والحديث، أو هي على التعميم لغة المعرفة الصحيحة، في كل جانب، ومن كل لون.

الخاتمة والنتائج

وبعد، فلم يكن هدفي من عرض الاتساع في الوظائف النحوية، وكذا آراء بعض المحدثين فيه عدّه عيباً من عيوب نظام النحو العربي بصفة خاصة بل حاولت استثمار مسألة تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد وكذا تبادل المكون لعدد من الوظائف في تراكيب مختلفة في لفت الأنظار إلى أنها ميزة متحققة في الاستخدام العربي، ونتيجة لتوفر النحاة العرب على هذه الظاهرة في الاستخدام فقد تشنى لهم أن يرصدوها وأن يرصدوا هذه الوظائف ويشيروا إلى تعددها واحتمالها وقد حاولت بدوري أن أظهر أثر تعدد الوظيفة للمكون الواحد في تنوع الأساليب العربية وإمكانية طرح المنشئ لعدد من الدلالات على المتلقى وفقاً لإمكاناته وثقافته وإلمامه بالظواهر اللغوية والأسلوبية في التراث العربي.

كما حاولت أيضاً إثبات أن النحاة واللغويين العرب قد وضعوا سمات نحوية مميزة لكل ظاهرة تركيبية في الأساليب العربية بالرغم من تسجيلهم للوحدة الإعرابية العديدة للمكون الواحد حتى عند إدراكهم لجميع عناصر السياق أو المقام.

فظاهرة تعدد المعنى الوظيفي للمبنى، لها أهميتها البالغة في مجال البحث اللغوي فهي تعكس تشابك العلاقات بين المعطيات الصرفية والنحوية، ويتوقف على إدراكها الفهم الكامل لمعاني التعبير في اللغة العربية، فالمبنى الصرفي الواحد صالح لأن يعبر عن أكثر من معنى واحد ما دام غير متحقق بعلامة ما في سياق ما، فإذا تحقق المعنى بعلامة أصبح نصاً في معنى واحد بعينه تحدده القرائن اللفظية والمعنوية والحالية على السواء.

ولعلّ أبرز ما ظفرت به من هذا البحث هو أن الإبداع نوعان :

الأول : هو إبداع اللغة ومستخدميها من الناطقين والشعراء وغيرهم وهو

أن تستخدم لفظة في تركيب بمعنى لفظة أخرى دون أن تتغير دلالة التركيب وذلك مشهور في أحرف الجر التي يحل الحرف الواحد منها محل إخوته من الأحرف دون أن تتغير دلالة التركيب والتي أطلق عليها العلماء العرب تعاور حروف الجر بعضها للبعض الآخر واسميته «تبادل الوظائف الدلالية» .

والنوع الثاني هو إبداع النحاة والمقعدن وهذا مرتبط بأمر التفسير والتحليل وإيجاد المخرج، وقد اتضح في «كيف» الاستفهامية التي ترد في أكثر من تركيب فيحلل النحاة هذه التراكيب ويستنتجون وظيفتها النحوية من الأجوبة المختلفة التي يمكن أن يجاب بها على تركيب «كيف» ، فيمكن أن تعد خبراً، ويمكن أن تعدّ حالا، كما يمكن أن تعدّ مفعولاً به، فتؤدي أكثر من وظيفة نحوية في التراكيب المختلفة وفقاً لنوع التراكيب ومكوناته، وهذا ما أسميه بتبادل الوظائف النحوية ومن لوني الإبداع نخلص إلى النتائج الآتية :

- ١ - الاستخدام اللغوي والنصوص غير قابلة للتعديل أما القواعد التي وضعت لتحكم هذا الاستخدام وتضبطه وكذا المناهج المنظمة فهي أولى بالتعديل.
- ٢ - لا يُعدّ النحو العربي نحو علامات إعرابية بل يُعنى بالوظائف أما العلامات فهي مؤشرات لبعض هذه الوظائف وبعضها الآخر يعتمد على القرائن بأنواعها.
- ٣ - الصناعة النحوية ضرورة من ضرورات النحو العربي ومكملاته شأنها شأن الرياضيات ومعادلاتها التي يستعين بها دارسو اللغة والنحو في المعاهد العلمية الأجنبية.
- ٤ - تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد في التركيب الواحد وكذا تعدد الوظيفة النحوية لمكون معين محدد في تراكيب متعددة يعدّ حقيقة لغوية واقعة في الاستخدام العربي لارتباطها بالدلالة في الاستخدام.
- ٥ - الطابع العام للغة هو التطور شأنها في ذلك شأن متكلميها وهذا بطبيعة الحال ينعكس على مفرداتها وتراكيبها ولذا وجب أن تسلك القواعد مسلكاً مرناً يواكب هذا التطور

٦ - للاتساع فى الوظائف النحوية وجهان : الأول هو تعدد وظائف المكون الواحد داخل التركيب الواحد والثانى هو تعدد وظائف المكون الواحد داخل تراكيب مختلفة.

٧ - إن تعدد الوظيفة النحوية للمكون الواحد يُعدُّ إحدى الإمكانيات المتاحة للعقل البشرى، لأن يعبر عن أكبر عدد ممكن من الأغراض والدلالات بأقل عدد ممكن من الوحدات اللغوية فى فترة زمنية تتناسب مع عمره.

٨ - وإذا كان شأن اللغة التغير والتبديل وعدم الثبات الذى يعترى وحدتها ودالاتها. فليس من الضرورى أن يسرى هذا التغير على القواعد التى وضعت لهذه اللغة لكن الذى يمكن أن يحدث أن يطرأ التبديل وعدم الثبات على وظائف وحدتها تبعاً لتغير دالاتها، ذلك أن الوظيفة تعتمد على المعنى، وطالما أن المعنى متغير ومحتمل، فلا بد أن يعترى هذه الوحدات لون من تعدد الوظائف واحتمالاتها.

٩ - الشواهد العربية التى يفترض فيها أن ترد للتدليل على وقوع الظاهرة اللغوية فى الاستخدام العربى غالباً ما ترد فى كتب النحو عقب قاعده نحوية معينة لتثبت أمراً مخالفاً للقاعدة يسمى عادة عند الدارسين شذوذاً فى الاستخدام.

١٠ - لا تُعدُّ ظاهرة تعاور حروف الجر بعضها للبعض الآخر مقصورة على لغة الشعر، بل هى ظاهرة عامة فى الاستخدام العربى، وهى نمط من أنماط إبداع اللغة، وإحدى صور هذا الإبداع.

١١ - إن فكرة الاتساع فى الوظائف النحوية ناشئة عن الاتساع فى استخدام الوحدات اللغوية لتؤدى المعانى المختلفة، وهى فكرة عامة فى مباحث اللغة العربية سواء أكانت فى البلاغة أم فى اللغة أم فى النحو

١٢ - إنَّ الاتساع في المعاني يقابله اتساع في الوظائف النحوية على الاتساع في المعاني أسبق في الاستخدام بطبيعة الحال، لأن التعقيد خطوة تالية على رصد الاستخدام.

١٣ - يتم الاتساع في الوظائف النحوية بطريقتين :

أولهما : تغير المكون التركيبي بوحدة لغوية أخرى كما في إحلال المفعول به محل نائب الفاعل وتلك التي تنشئ التمايز بين الأساليب.

ثانيهما : ثبوت المكونات التركيبية وتغير العلامات الإعرابية، وفي هذه الحالة يتغير معنى التركيب وفقاً للعلامة الجديدة أو الوظيفة النحوية التي طرأت على المكون التركيبي.

١٤ - الوظيفة النحوية في نحو العربية مرتبطة بالعلامة الإعرابية، إذ أن العلامة هي التي تتحدد للمستمع أو القارئ نوع الوظيفة النحوية، ولذا فإن احتمال صحة أكثر من علامة على الكلمة - بالرغم من استحسان علامة دون أخرى - وفقاً للدلالة المقصودة خصوصاً في القرآن - يعدُّ لوناً من ألوان عدم ثبات الوظائف النحوية للمفردات داخل التراكيب يضاف إلى اللون الأصلي لتبادل الوظائف النحوية وهو أن يحلَّ مفرد بعلامته محل مفرد آخر بعلامة مغايرة.

المصادر والمراجع

- ١٠ - أصول النحو العربي في نظر النحاة ورأى ابن مضاء في ضوء علم اللغة الحديث، محمد عيد (دكتور)
الناشر: عالم الكتب، ط٢، سنة ١٩٧٨ م.
- ١١ - إعراب الجمل وأشباه الجمل، فخر الدين قباوة (دكتور)
دار الأفاق الجديدة، سنة ١٩٨٣ م، ط٤.
- ١٢ - الاقتراح في علم أصول النحو، السيوطي جلال الدين عبد الرحمن ابن أبي بكر،
القاهرة، سنة ١٣١٧ هـ.
- ١٣ - الأمالي الشجرى، ابن الشجرى هبة الله بن علي الحسنى
بيروت، د. ت.
- ١٤ - إملأ ما من به الرحمن في إعراب القرآن، للعكبري، بيروت،
١٩٧٩ م.
- ١٥ - تجديد النحو، شوقي ضيف (دكتور)
القاهرة، دار المعارف، سنة ١٩٨٢ م.
- ١٦ - التطبيق النحوى، عبده الراجحي (دكتور)
الأسكندرية، دار المعرفة الجامعية، سنة ١٩٨٨ م.
- ١٧ - التطور الدلالي بين لغة الشعر ولغة القرآن، عودة خليل أبو عودة
الأردن، سنة ١٩٨٥ م.
- ١٨ - الجملة العربية، محمد إبراهيم عبادة (دكتور)
منشأة المعارف، سنة ١٩٨٨ م.

- ١٩ - الجمل فى النحو، الزجاجى أبو قاسم عبد الرحمن
تحقيق علي توفيق الحمد، الأردن، سنة ١٩٨٥ م، سنة ١٤٠٥ هـ،
ط٢، مؤسسة الرسالة.
- ٢٠ - خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، البغدادى، تحقيق عبد السلام
محمد هارون
دار الكتاب العربى للطباعة والنشر، القاهرة، سنة ١٩٦٧ م.
- ٢١ - الخصائص : ابن جنى، أبو الفتح عثمان
تحقيق محمد علي النجار، القاهرة، دار الكتب المصرية، ١٩٥٦ م.
- ٢٢ - دراسات فى علم اللغة (جزءان) ، كمال محمد بشر (دكتور)
القاهرة، دار المعارف، ١٩٦٩ م.
- ٢٣ - دراسات نقدية فى النحو العربى، عبد الرحمن أيوب (دكتور)
القاهرة، مكتبة الأنجلو المصرية ، ١٩٥٧ م.
- ٢٤ - دقائق العربية، أمين آل نصر الدين.
الناشر : محمد سعيد محمود، ١٩٥٢ م، ط١.
- ٢٥ - دور الكلمة فى اللغة، ستيفن أولمان
ترجمة : د. كمال بشر، القاهرة، مكتبة الشباب، ١٩٨٨ م.
- ٢٦ - ديوان الأعشى، تحقيق / د. محمد محمد حسين
بيروت، ١٩٦٦ م.
- ٢٧ - الرد على النحاة، ابن مضاء القرطبي.
تحقيق د. شوقي ضيف، القاهرة، دار المعارف، ط٣، سنة ١٩٨٨ م.

- ٢٨ - رسالة الغفران ، أبو العلاء المعرى
تحقيق د. عائشة عبد الرحمن ، سلسلة الأعلام ، طبعة الهيئة المصرية
العامة للكتاب، ١٩٧٥م.
- ٢٩ - شرح أبيات سيويه ، تحقيق محمد علي الرياح هاشم، مطبعة الفجالة
الجديدة، ١٩٧٤م-١.
- ٣٠ - شرح ديوان الفرزدق : عبد الله ابراهيم الصاوى.
المكتبة التجارية الكبرى، ١٩٣٦.
- ٣١ - شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ، تحقيق طه محمد الزينى
طبعة القاهرة، طبعة محمد على صبيح، سنة ١٩٦٥م.
- ٣٢ - شرح الأشمونى على حاشية الصبان، تحقيق محمد محيى الدين عيد
الحميد.
القاهرة، طبعة عيسى البابى، ١٩٣٩م.
- ٣٣ - شرح الكافية، الرضى الاسترأبادى
طبعة استنبول دون تاريخ.
- ٣٤ - ظاهرة الحذف فى الدرس اللغوى، طاهر حمودة (دكتور)
الأسكندرية ، الدار الجامعية للطباعة والنشر، ١٩٨٣م.
- ٣٥ - عبد القاهر الجرجانى ، بلاغته ونقده، أحمد مطلوب (دكتور)
الكويت، وكالة المطبوعات ، ١٩٧٣م.
- ٣٦ - العربية وعلم اللغة البنىوى (دراسة فى الفكر اللغوى العربى الحديث) ،
حلمى خليل (دكتور)
الأسكندرية، دار المعرفة الجامعية ، سنة ١٩٨٨م، طبعة أولى.

- ٣٧ - علم الأسلوب ، مبادئه وإجراءاته، صلاح فضل
بيروت، سنة ١٩٨٥ م.
- ٣٨ - علم اللغة العربية، محمود فهمى حجازى (دكتور)
الكويت، وكالة المطبوعات، ١٩٨٥ م.
- ٣٩ - علم اللغة والدراسات الأدبية دراسة الأسلوب، البلاغة، علم اللغة
النصى، برند شبلنر
ترجمة : د. محمود جاد الرب ، ١٩٨٧ م، الدار الفنية للنشر والتوزيع،
طبعة أولى.
- ٤٠ - العين، الخليل بن أحمد الفراهيدى.
تحقيق د. عبد الله درويش ، مطبعة العائى ، بغداد ١٩٦٧ م.
- ٤١ - فى إصلاح النحو العربى، دراسة نقدية، عبد الوارث مبروك سعيد
دار القلم - الكويت، ١٩٨٥ م.
- ٤٢ - الكتاب، سيبويه أبو بشر عمرو بن عثمان
تحقيق عبد السلام هارون، القاهرة، الهيئة المصرية العامة، طبعة سنة
١٩٧٧ م، الطبعة الثانية.
- ٤٣ - لسان العرب، ابن منظور (ط. بيروت)
٤٤ - اللغة، فنديس
ترجمة/ القصاص والدواخلى، القاهرة، مكتبة الأنجلو المصرية، سنة
١٩٥٠ م.
- ٤٥ - اللغة العربية معناها ومبناها، تمام حسان (دكتور)
القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، سنة ١٩٧٣ م.

٤٦ - اللغة والإبداع ، مبادئ علم الأسلوب العربى ، محمد شكرى عياد (دكتور).

القاهرة، طبعة اقترناشيونال، سنة ١٩٨٨م.

٤٧ - الخصاص، ابن سيده.

القاهرة ، بولاق، سنة ١٣١٩هـ.

٤٩ - المدخل إلى دراسة النحو العربى فى ضوء اللغات السامية، عبد المجيد عابدين (دكتور)

القاهرة، الأزهر، مطبعة الشبكشى ، طبعة ١٩٥١م.

٥٠ - المذكر والمؤنث ، الفراء (أبو زكريا يحيى بن زياد)

تحقيق رمضان عبد التواب القاهرة، ١٩٧٥م.

٥١ - المزهر ، السيوطى (جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر).

تحقيق علي البجاوى وآخرين، القاهرة، دار إحياء الكتب العربى، بدون تاريخ.

٥٢ - المطالع السعيدة، السيوطى (جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر)

تحقيق/ د. طاهر حمودة، الإسكندرية، دار الكتب الجامعية، سنة ١٩٨١م.

٥٣ - معانى القرآن ، الفراء

تحقيق يوسف نجاشى، محمد علي التجار، بيروت، دار الكتب، سنة ١٩٥٥م

٥٤ - مغنى اللبيب عن كتب الأعاريب (جزءان) ، ابن هشام

القاهرة، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد، دار التراث، المطبعة الأزهرية، سنة ١٣١٧هـ، طبعة أولى.

٥٥ - من قضايا اللغة والنحو، على النجدى ناصف.

القاهرة، نهضة مصر ، ١٩٥٧م.

- ٥٦ - منهج البحث فى اللغة والأدب انطوان مائيه
ترجمة/ د. محمد مندور (بحث ملحق بكتاب النقد المنهجى عند العرب)
القاهرة، دار نهضة مصر، سنة ١٩٦٩ م.
- ٥٧ - الموافقات فى أصول الشريعة، الشاطبى.
تحقيق عبد الله دراز، القاهرة، المكتبة التجارية، د.ت
- ٥٨ - نحو التيسير .. دراسة ونقد منهجى، أحمد عبد الستار الجوارى (دكتور)
العراق، مطبعة المجمع العلمى العراقى، سنة ١٩٨٤ م.
- ٥٩ - النحو الجديد، عبد المتعال الصعيدى.
القاهرة، ١٩٤٧ م.
- ٦٠ - نشأة النحو وتاريخ أشهر النحاة، الشيخ محمد الطنطاوى.
القاهرة، دار المنار، الطبعة الخامسة، ١٩٨٧ م.
- ٦١ - نظرية التبعية فى التحليل النحوى، سعيد حسن بحيرى (دكتور)
القاهرة، مكتبة الأنجلو المصرية، سنة ١٩٨٨ م، طبعة أولى.
- ٦٢ - نظرية النحو العربى فى ضوء مناهج النظر اللغوى الحديث، نهاد موسى (دكتور)
القاهرة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، طبعة ١٩٨٠ م.
- ٦٣ - همع الهوامع، السيوطى (جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر)
تحقيق عبد السلام هارون ود. عبد العال سالم مكرم، الكويت، سنة
١٩٧٥ م. دار البحوث العلمية.

ب - المراجع الأجنبية

1. Guentlner, F. & M.
Meaning and Translation Philosophical and Linguistic.
New York. New York Univ. Press 1978.
2. Palmer, F.
Semantics.
Cambridge Univ. Press.
3. Sapir, E.
Language, An Introduction to the Study of Speech, U.S.A.,
1921.

الفهرست

الفهرست

الفصل الأول

الوظائف والدراسات النقدية

- ١ - فى إطار التيسير ١٣
- ٢ - فى إطار دراسات الوصفيين البنيويين ٣٤

الفصل الثانى

إبداع اللغسة

- ١ - التوسع فى العربية ٧١
- ٢ - علاقات المطابقة والمجاز ٧٣
- ٣ - فى الظواهر النحوية واللغوية ٩٦

الفصل الثالث

علاقة الوظائف بالمكونات

- ١ - التحول فى علاقة المكونات بالمعاني والوظائف ١٤٩
- ٢ - مؤشرات التحول فى الوظائف وتعددتها ١٨٧
- ٣ - المعالجة السياقية ٢٠٢

الفصل الرابع

السمات النحوية المميزة والأسلوب

٢١٥	١ - السمات ومقابلاتها التركيبية
٢٤٢	٢ - تنوع الأساليب
٢٧٥	الخاتمة والنتائج
٢٧٩	مصادر ومراجع عربية
٢٨٨	مصادر أجنبية
٢٨٩	فهرست

To: www.al-mostafa.com